

केनोपनिषत्

श्रीमच्छङ्कराचार्यकृतपदवाक्यभाष्याभ्यां

तथा

श्रीरंगरामानुजकृतप्रकाशिकया

च समेता

पंडित श्रीधरशास्त्रि पाठक

संस्कृताध्यापक डेक्कन कॉलेज

इत्येतैः

स्वनिर्मितया बालबोधिन्या समलंकृता

डॉ० नरहर गोपाळ सरदेसाई इत्येतेषां कृते पुण्यपत्तने जगद्धितेच्छु-
मुद्रणालये केशव रावजी गोंधळेकर इत्येतैर्मुद्रयित्वा
प्राकाश्यं नीता

PUBLISHER'S NOTE.

The *Bombay University* has prescribed for the B. A. Honours Course for the year 1920 Kena and Katha Upanishads with the Bhâshyas of Sankarâchârya and Ranga-Râmânuja. These two Commentaries have been already *published separately in the Anandâshram Series* and elsewhere but they together cost a good deal and were besides inconvenient for a comparative study as the student had to handle two separate Volumes for the purpose. To obviate this difficulty we have now published both the Bhâshyas together and have besides added *a new and lucid Commentary by Mr. Shridhar* Shâstri Pâthak of the Deccan College. This last Commentary will be found very useful for students whose difficulties have been all anticipated and explained in easy language, so that the *Commentary fully justifies its name* Bâlabodhinî. *It must be stated however* that the simplicity of the Bâlabodhinî has been attained after great effort and no pains have been spared to give in it appropriate extracts from Adhikarana-ratnamâlâ, Sâbara-bhâshya and other texts in order to throw light upon the many knotty points of Mimâmsâ which abound in the Ranga-Râmânuja Bhâshya in particular.

In the Introduction the learned Shastri has given the leading views of Oriental scholars like Weber, Deussen, Regnaut and Max muller on the Upanishads in question, has refuted them where necessary, and has besides offered his own views based upon independent critical research. The Appendices form another useful feature of the volume. We hope therefore that our students and the world of Sanskrit scholars generally will show their appreciation of the learning and industry of Mr. Shridhar Shastri by purchasing this volume which is designed for them.

MANAGER.

Oriental Book-Supplying Agency,
13 Shukrawar, Poona City.

अनुक्रमणिका



अथ प्रास्ताविकं किंचित् ।

१ वेदवेदान्तयोः संबन्धः ।

विदितमेवेदं विचारशीलानां यद्दुःखजिहासासुखपरीप्सानिमित्तं प्राणभृतां प्रवृत्तिस्तत्र प्रायो बहव ऐहिकसुखार्थमेव यतन्ते न पारलौकिकाभ्युदयश्रेयोनिमित्तम् । केचित्तु लौकिकसुखस्यानित्यतां निरूप्य पारलौकिकाभ्युदयार्थं प्रयस्यन्ति । परन्तु नाधिगच्छन्ति तदुपायम् । तन्निमित्तं परमेश्वरनिःश्वासभूतो वेदो यज्ञादिसाधनान्युपदिदेश । ततः स्वर्गादिपारलौकिकसुखमपि " यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते " इत्यादिवचसा क्षयीति ज्ञात्वा केचन परमश्रेयःसाधनभूतं ब्रह्म जिज्ञासवो बभूवुस्तदर्थं वेदेनैव कासुचिदीशावास्याद्युपनिषत्सु मन्त्रान्तर्गतासु ब्रह्मोपदिष्टम् । परं मन्त्रभागस्याख्यायिकादिरहितत्वेन दुर्विज्ञेयत्वान्मन्त्राणां व्याख्यातृभिर्ब्राह्मणप्रणेतृभिस्तैस्तैर्महर्षिभिः कर्मकाण्डप्रतिपादनानन्तरमुपासनाघटितास्तास्ता उपनिषदः समाम्नाताः । एवं चैतत्सिद्धं यन्मन्त्रात्मको योऽपौरुषेयो वेदभागस्तत्र विस्तरशो यज्ञादि कर्म प्राणायि यदर्थं सकलापि पूर्वमीमांसोपयुज्यते यां चासूत्रयद्भगवाञ्जैमिनिः ' अथातो धर्मजिज्ञासा ' जै. सू. १ । १ । १ इत्यादिना । ततः परं संक्षेपतो वेदान्तविद्याप्रतिपादिन्य ईशाद्युपनिषदो मन्त्रभाग एवोक्ताः । अथच ब्राह्मणं—तैस्तैर्महर्षिभिः प्रणीतम् । तत्र पूर्वं कर्मकाण्डं व्याख्यातम् । ततः सुखबोधार्थमुपासनादिसाधनप्रतिपादनपुरःसरमाख्यायिकादृष्टान्तादिघटिता ब्राह्मणोपनिषदः पठिताः । यासांच मन्त्रब्राह्मणोपनिषदामसन्दिग्धार्थप्रतिपत्तये भगवान् बादरायणः " अथातो ब्रह्मजिज्ञासा " ब्र. सू. १ । १ । १ इत्यादीनि सूत्राणि प्रणिनाय । अतएवोक्तं भगवत्पूज्यपादैः श्रीशंकराचार्यैः " वेदान्तवाक्यकुसुमग्रथनार्थत्वात्सूत्राणाम् " ब्र. सू. शां. भा. १ । १ । २ इति ।

२ उपनिषदः ।

उपनिषच्छब्दस्य तत्र तत्र श्रीमच्छंकराचार्यैरर्थः प्रदर्शितः । तथाहि कठोपनिषदि प्रस्तावनाभाष्ये—१।१।१ सदेर्धातोर्विशरणगत्यवसादनार्थस्यो-

पनिपूर्वस्य क्विप्प्रत्ययान्तस्य रूपमुपनिषदिति । उपनिषच्छब्देन च व्याचिख्यासितग्रन्थप्रतिपाद्यवेद्यवस्तुविषया विद्योच्यते । केन पुनरर्थयोगेनोपनिषच्छब्देन विद्योच्यत इत्युच्यते । ये मुमुक्षवो दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णाः सन्त उपनिषच्छब्दवाच्यां वक्ष्यमाणलक्षणां विद्यामुपसद्योपगम्य तन्निष्ठतया निश्चयेन शीलयन्ति तेषामविद्यादेः संसारबीजस्य विशरणाद्धिंसनाद्विनाशनादित्यनेनार्थयोगेन विद्योपनिषदित्युच्यते । तथाच वक्ष्यति- " निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते " इति । पूर्वोक्तविशेषणान्मुमुक्षून्वा परं ब्रह्म गमयतीति ब्रह्म गमयितृत्वेन योगाद्ब्रह्मविद्योपनिषत् । तथाच वक्ष्यति— ब्रह्मप्राप्तो विरजोऽभूद्विमृत्युरिति । लोकादिर्ब्रह्मजज्ञो योऽग्निस्तद्विषयाया विद्याया द्वितीयेन वरेण प्रार्थ्यमानायाः स्वर्गलोकफलप्राप्तिहेतुत्वेन गर्भवासजन्मजराद्युपद्रववृन्दस्य लोकान्तरे पौनःपुन्येन प्रवृत्तस्यावसादयितृत्वेन शैथिल्यापादनेन धात्वर्थयोगादग्निविद्याप्युपनिषदित्युच्यते—तथाच वक्ष्यति— स्वर्गलोका अमृतत्वं भजन्त इत्यादि । ननु चोपनिषच्छब्देनाध्येतारो ग्रन्थमप्यभिलपन्ति । उपनिषदमधीमहे । अध्यापयाम इति च । एवं नैष दोषः । अविद्यादिसंसारहेतुविशरणादेः सदिधात्वर्थस्य ग्रन्थमात्रेऽसंभवाद्विद्यायां च संभवाद्ग्रन्थस्यापि तादर्थ्येन तच्छब्दत्वोपपत्तेः । आयुर्वै घृतमित्यादिवत् । तस्माद्विद्यायां मुख्यया वृत्त्योपनिषच्छब्दो वर्तते ग्रन्थे तु भक्त्येति । मुण्डकोपनिषद्—१।१।१ प्रस्तावनायां—य इमां ब्रह्मविद्यामुपयन्त्यात्मभावेन श्रद्धाभक्तिपुरःसराः सन्तस्तेषां गर्भजन्मजरारोगाद्यनर्थपूगं निशातयति परं वा ब्रह्म गमयति—अविद्यादिसंसारकारणं चात्यन्तमवसादयति विनाशयतीत्युपनिषत् । उपनिपूर्वस्य सदेरेवमर्थस्मरणात् । इति । अत्र केनोपनिषदि ४।३२ ' उपनिषदमब्रूम ' उपनिषदं—परमात्मविद्यामित्यर्थः कृतः । तैत्तिरीयोपनिषत् (२।९) भाष्ये " परं श्रेयोऽस्यां निषण्णमिति । तथा छान्दोग्योपनिषदष्टमाध्यायेऽष्टमखण्डे चतुर्थकण्डिकायां—उपनिषच्छब्देन ज्ञानमुच्यते—एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वासुरा वा ।८।८।४ इति । एतदुपनिषदः—एतज्ज्ञानाः । तथा बृहदारण्यकोपनिषत्प्रस्तावनायाम्— " सेयं ब्रह्मविद्योपनिषच्छब्दवाच्या तत्पराणां सहेतोः संसारस्यात्यन्तावसादनात् । उपनिपूर्वस्य सदेस्तदर्थत्वात् । तादर्थ्याद्ग्रन्थोऽप्युपनिषदुच्यते " । एवं चैतत्सिद्धं संसारबीजविनाशिनी या विद्या सोपनिषच्छब्देन मुख्यया वृत्त्या बोध्यते । तादृशविद्याप्रतिपादकत्वा-

ल्क्षणयेशावास्याद्यो ग्रन्था अप्युपनिषच्छब्देन व्यवह्रियन्ते । ता उपनिषदश्चतुर्षु वेदेष्वष्टोत्तरशतसंख्याकास्तत्र द्वात्रिंशन्मुख्याः । तत्रापि दशैवेशाद्यो मुख्यतरास्तत्रापि माण्डूक्योपनिषन्मुख्यतमा । तथैव मुक्तिकोपनिषद्युक्तत्वात् । तथाहि ' माण्डूक्यमेकमेवालं मुमुक्षूणां विमुक्तये । तथाप्यसिद्धं चेज्ज्ञानं दशोपनिषदं पठ । तथापि दृढता नो चेद्विज्ञानस्याञ्जनामुत । द्वात्रिंशाख्योपनिषदं समभ्यस्य निवर्तय । विदेहमुक्ताविच्छा चेदष्टोत्तरशतं पठ ॥ ईशकेनकठप्रश्नमुण्डमाण्डूक्यतित्तिरिः । ऐतरेयं च छान्दोग्यं बृहदारण्यकं तथा । ता एता अष्टोत्तरशतमुपनिषद ऋग्वेदादौ कियत्यस्तासां शान्तिश्च केति तत्रोच्यते । तथाच—" ऐतरेयकौषीतकिनादबिन्द्वात्मप्रबोधनिर्वाणमुद्गलाक्षमालिकात्रिपुरासौभाग्यबह्वृचानामृग्वेदगतानां दशसंख्याकानामुपनिषदां वाङ्मे मनसीति शान्तिः ॥ ईशावास्यबृहदारण्यकजाबालहंसपरमहंससुबालमन्त्रिकानिरालम्बत्रिशिखिब्राह्मणमण्डलब्राह्मणाद्वयतारकपैङ्गलभिक्षुतुरीयातीताध्यात्मतारसारयाज्ञवल्क्यशाट्यायनिमुक्तिकानां शुक्लयजुर्वेदगतानामेकोनविंशतिसंख्याकानामुपनिषदां पूर्णमद इति शान्तिः ॥ कठवल्लीतैत्तिरीयकब्रह्मकैवल्यश्वेताश्वतरगर्भनारायणामृतबिन्द्वमृतनादकालाग्निरुद्रक्षुरिकासर्वसारशुकरहस्यतेजोबिन्दुध्यानबिन्दुब्रह्मविद्यायोगतत्त्वदक्षिणामूर्तिस्कन्धशारीरकयोगशिखैकाक्षराक्ष्यवधूतकठरुद्रहृदययोगकुण्डलिनीपञ्चब्रह्मप्राणाग्निहोत्रवराहकलिसन्तरणसरस्वतीरहस्यानां कृष्णयजुर्वेदगतानां द्वात्रिंशत्संख्याकानामुपनिषदां सह नाववत्विति शान्तिः ॥ केनछान्दोग्यारुणिमैत्रायणिमैत्रेयीवज्रसूचिकायोगचूडामणिवासुदेवमहत्संन्यासावक्तकुण्डिकासावित्रीरुद्राक्षजाबालदर्शनजाबालीनां सामवेदगतानां षोडशसंख्याकानामुपनिषदामाप्यायन्त्विति शान्तिः ॥ प्रश्नमुण्डकमाण्डूक्याथर्वशिरोऽथर्वशिखाबृहज्जाबालनृसिंहतापनीनारदपरिव्राजकसीताशरभमहानारायणरामरहस्यरामतापनीशाण्डिल्यपरमहंसपरिव्राजकान्नपूर्णासूर्यात्मपाशुपतपरब्रह्मत्रिपुरातपनदेवीभावनाब्रह्मजाबालगणपतिमहावाक्यगोपालतपनकृष्णहयग्रीवदत्तात्रेयगरुडानामथर्ववेदगतानामेकत्रिंशत्संख्याकानामुपनिषदां भद्रं कर्णेभिरिति शान्तिः ॥" मध्वाचार्यकृतव्याससूत्रभाष्ये काषायणाद्यो बह्वृच उपनिषदो निर्दिष्टास्ता मुक्तिकोपनिषदि न दृश्यन्ते । अधुनातनैर्विदेशीयैरुपनिषदां संख्या २३५ पर्यन्तमुच्यते (Introduction Of Upnishads by Max Mullet page LXVIII;)

३ उपनिषदां स्वरूपम् ।

प्रायो मुख्यासु दशसूपनिषत्सु ब्रह्मस्वरूपं, तत्प्रतिपत्तय उपासनाः काश्चित्स्वतन्त्रतया काश्चित्कर्माङ्गत्वेन, सुखबोधार्थमाख्यायिकाश्च तथा क्वचिज्जगदुत्पत्तिरपि समाम्नायते । कासुचिदुपनिषत्सु पूर्वोक्तानां सर्वेषां वस्तूनां समवायः कासुचित्केवलं ब्रह्मस्वरूपवर्णनं कासुचिदन्यवस्तुसत्त्वेऽप्याख्यायिका नास्ति कुत्रचिदुपासनाघटिताख्यायिकास्ति। एतत्सर्वं छान्दोग्यबृहदारण्यकेशादिषूपनिषत्सु समुपलभ्यते । एतत्तु सत्यं , यद्ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनं विनोपनिषन्नास्तीति । सर्वेषां पूर्वोक्तानां वस्तूनां प्रकृतायां केनोपनिषदि सङ्ग्रहोऽस्ति तेन सर्वावयवविशिष्टेयमुपनिषत् । यतोऽत्र १–१३ पर्यन्तं ब्रह्मस्वरूपवर्णनं ततो ब्रह्ममाहात्म्यबोधिन्याख्यायिका १४–२८ ततस्तत्प्राप्तय आध्यात्मिकाधिदैविकोपासनाद्वयं ततस्तदर्थवादश्च । अत्र केचित् (डायसनप्रभृतयो) विद्वांस एतस्या उपनिषदो गद्यपद्यभेदेन विचारभेदेन च भागद्वयं स्यादित्यनुमन्वते । प्रतिपादयन्ति च यदत्र १–१३ पर्यन्तं नवममन्त्रापवादेन सर्वे छन्दोबद्धा मन्त्राः । १४।२८ पर्यन्तं गद्यरूपा मन्त्राः । एवं भागद्वयम् । तथा पूर्वभागे निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादनं तत आख्यायिकाद्वारा सविशेषब्रह्मप्रतिपादनमित्यर्थभेदेनापि भागद्वयं प्रकल्पयन्ति । तथा तन्मतमेवमपि यत्तत्र भागत्रयमपि कर्तुं शक्यते तच्चेदृशम् १–१३ पर्यन्तं प्रथमो भागो निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादकः । अयं भागः सर्वस्य वेदान्तस्य पूर्णतादशायां लिखितः स्यात् । निर्विशेषब्रह्मणो वर्णनात् । तेनायं नवीनः स्यात् । १४–२८ पर्यन्तं द्वितीयो भागः । अत्रालङ्कारिकरीत्या सविशेषं ब्रह्म प्रतिपादितं परब्रह्मणो देवानां च गौणप्रधानभावो वर्णितस्तेनायं भागो वेदान्तविचारस्य पूर्णतादशायाः प्रागेव निर्मितः स्यात् । एवं चायं पूर्वस्मात्प्राचीनः । ततस्तृतीयो भागः २९–३४ पर्यन्तमन्त्रप्रतिपादितः । अयं परिशिष्टवद्भाति । अत्र ब्रह्मणः कालातीतत्वमुपमया प्रदर्शितम् । ततो ब्रह्मविद्यार्थमुपनिषत्ततः फलश्रुतिः । एतेन ग्रन्थेनेमे विद्वांस एवं प्रतिपादयन्ति यदिमे भागास्त्रयो भिन्नैर्महर्षिभिर्भिन्नकालेषु रचिता इति । परं तदेतद्वेदप्रतिपादनशैल्यनभिज्ञताविलसितम् । यतो वेदे सर्वत्र कर्मकाण्डादौ पूर्वं विधिः प्रतिपाद्यते ततोऽर्थवादस्तन्माहात्म्यबोधकस्ततस्तदितिकर्तव्यतां द्योतयितुं साधननिर्देशः । यथा 'वायव्यं श्वेतमालभेतेति ,विधिः । ततो वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवतेत्यर्थवाद इत्यादि । एवं कर्मकाण्डविधिवदेवोपनिषद्यपि

पूर्वं ब्रह्म प्रतिपाद्यते ततस्तन्माहात्म्यद्योतकोऽर्थवादस्ततस्तदुपासनं यथाच छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्याये पूर्वं सदेव सौम्येत्यादिना सद्ब्रह्मणः प्रतिपादनं ततस्तन्माहात्म्यद्योतनार्थमेव जगदुत्पत्त्यादि पश्चादुपासनं तदर्थवादश्च। अत्र छान्दोग्योपनिषदि यथा कालभेदः कर्तृभेदो वा वक्तुं न शक्यते। उपक्रमोपसंहाराभ्यां सत्प्रकरणस्य निश्चितत्वात्। तद्वदत्र केनोपनिषदि ब्रह्मण एवोपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रकृतत्वान्न कालभेदः कर्तृभेदो वा कल्पयितुं शक्यः। उपक्रमादिप्रतीत्यर्थं संक्षेपतः केनोपनिषद्वतोऽर्थः प्रदर्श्यते। तथाहि—प्रश्नप्रतिवचनरूपया श्रुत्या केनेषितमित्यादिना मनःप्रभृतीनामिन्द्रियाणां प्रेरकं किमिति पृष्टे यन्मनसो मननशक्तिप्रदं तत्प्रेरकमित्युत्तरितम्। तत्स्वरूपं चक्षुरादिना ज्ञातुमशक्यम्। किंच तदुपास्यब्रह्मातिरिक्तमित्यपि कथितम्। ततः श्रुतिकल्पितशिष्यं प्रति गुरुणोच्यते ब्रह्म ज्ञायते मयेति यदि त्वयोच्येत तर्हि तदज्ञानम्। यतो ब्रह्मणो निर्विशेषणत्वात्ज्ञाधातोः कर्म भवितुं नार्हति। ब्रह्मात्मस्वरूपेण ज्ञातत्वादज्ञातमित्यपि वक्तुं न शक्यते। अतो ज्ञाताज्ञातादुपरि व्यतिरिक्तं ब्रह्मेति प्रतिपाद्यते। एतादृशं ब्रह्मावश्यं स्वाभेदेन ज्ञेयमन्यथा महती हानिः। ज्ञाते च तस्मिन्नमृतत्वप्राप्तिः। अथच तस्य ब्रह्मणो दुर्विज्ञेयताप्रदर्शनार्थमग्न्यादिदेवतानामाख्यायिका। सा चेत्थम्-ब्रह्मासुरान्पराजित्य देवानां जयं कृतवत्। स चायं जयोऽस्माकमेवेति मन्यमानानां तेषां देवानां पुरतस्तद्ब्रह्म प्रादुर्बभूव। तदजानन्तस्तेऽग्निं प्रेषयामासुर्ब्रह्मसमीपे। तदा तेन तृणदाहे प्रेरितोऽग्निर्न शशाक। तद्वदेव वायुरपि तत्तृणमादातुं न शशाक। तत इन्द्रो जगाम परमिन्द्रसमीपात्तत्तिरोबभूव विशेषतस्तदभिमानं निहन्तुम्। अथोमारूपिणी विद्या प्रादुर्बभूव। तया बोधित इन्द्रो ब्रह्म जज्ञौ। अनन्तरं तद्ब्रह्मप्राप्तये तद्वनं नामेत्युपासना तत्साधनं च तपो दम इत्यादि। अन्ततोऽर्थवादो ब्रह्मज्ञानविषयक एव। एतावतात्र ब्रह्मण एव प्रतिपादनम्। तत्र भागकल्पनं कालव्यवस्था च न रुचिरेति विद्वांसो जानीयुरेव। गद्यपद्यभेदेन प्रकरणभेदकल्पनाप्यविचारितरमणीया। विनिगमनाविरहात्। बहुपूपनिषत्सु प्रकरणैक्येऽपि गद्यपद्यभेदो दृश्यते। अत्रोपनिषदि 'नचेदिहावेदीन्महती विनष्टिः' इति वच उपलभ्यते तथा बृहदारण्यकेऽपि। तेन केनोपनिषदि बृहदारण्यकादागतमेतद्वाक्यमथवा बृहदारण्यके केनोपनिषद आगतं द्वाभ्यां वा तृतीयतो गृहीतमिति केचित् (रेंनों) परमर्थसाम्येऽभिप्रायसाम्ये वा शब्दसाम्यमपरि-

हार्यमेवेति वयं प्रतीमः । तत्रान्यतो अहगमेषां शब्दानामिति दुर्निरूपम् । किंच यत्रान्यत्रत्यं वच उदाह्रियते तत्र तदुक्तमृषिणेत्यादि ब्राह्मणे समाम्नायते। यथा छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्याये द्वितीयखण्डेऽष्टममन्त्रः। तदेष श्लोको यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति। समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने" इति । यथा वा–ऐतरेयब्राह्मणे तदप्येष श्लोको भवति। मरुतः परिवेष्टारो मरुत्तस्यावसन्गृहे । आविक्षितस्य कामप्रेर्विश्वे देवाः सभासदः । इति । इयं च केनोपनिषद्ब्राह्मणग्रन्थगतेति पूर्वमुक्तमेव । किंचैवमप्येते (रेर्नो) संमन्वते यदत्रोपनिषद्युमाहैमवतीशब्ददर्शनादियं केनोपनिषच्छैवी । सर्वासां शैवीनामुपनिषदामथर्ववेद उपलभ्यमानत्वादियमप्यथर्ववेदीयेति । परमेतत्सर्वं रभसात् । यतः केवलमुमाहैमवतीतिशब्दौ न शैवत्वसाधकौ । शैवशब्दः 'सास्य देवता' इति पाणिनिसूत्रेण साधयितुं शक्यते । एवंच शिवो देवता अस्या इति शैवी । ततः शिवमाहात्म्यप्रतिपादिनी शैवोपयोगिरुद्राक्षादिप्रतिपादिन्येवोपनिषच्छैवोपनिषदिति वक्तुं शक्यते न केवलमुमाहैमवतीतिसमानानुपूर्वीकशब्दघटितत्वं शैवत्वसाधनायालम् । उमाहैमवतीत्यनयोर्यथा भिन्नार्थकत्वं तथाग्रे प्रतिपादयिष्यामः । किंच शैवोपनिषदोऽथर्ववेद एव सन्तीत्यपि न वक्तुं शक्यं यतः शैवागमोपयोगिरुद्राक्षजाबालोपनिषत्सामवेदीया। आप्यायन्त्विति तस्याः शान्तेर्दर्शनात् । मुक्तिकोपनिषदि सामवेदीयत्वेन परिगणनाच्च । एतेनान्योऽपि (रोअर) विद्वान्यदस्या अथर्ववेदगतत्वं ब्रूते तदपि प्रत्युक्तम् । सामवेदे भिन्नः संख्यागणनप्रकारोऽथर्ववेदे भिन्नः सः । अतएवाधुनातनपुस्तके द्विधैव संख्या मुद्यतेऽतो वेदद्वयगतत्वमस्या उपनिषद इति यत्तदपि न विचारकोटिमाटीकते । लेखककौशलमूलत्वात्संख्याभेदस्य । केनचित्संख्यारम्भतो लिखिता केनचिल्लेखकेन प्रतिखण्डं भिन्नैव संख्या समादृतेति । अथ केनोपनिषच्छङ्कराचार्यैर्नवमाध्यायस्थेति प्रस्तावनायां लिखितं तदधुनातनपुस्तकैर्विसंवदति । तस्य पञ्चमाध्याय उपलभ्यमानत्वादिति बहुभिः (डॉ. बर्नेल) प्रभृतिभिः प्रतिपाद्यते तद्विषये तु पुस्तकानधिगमादस्माभिर्जोषंभावः समाश्रीयते । पुस्तकाधिगमे प्रयत्नस्तु प्रसरत्येव । अधिगते लिखितपुस्तके पूर्वोक्तविषयं स्वाभिप्रायं प्रदर्शयिष्यामः प्रसङ्गान्तरेण ।

४ उमाहैमवतीशब्दयोर्विचारः ।

अनयोर्व्याख्यानप्रसंगे पदभाष्य एवं निर्देशः । ' स इन्द्रस्तामुमां

बहुशोभमानां सर्वेषां हि शोभमानानां शोभनतमा विद्या तदा बहुशोभमानेतिविशेषणमुपपन्नं भवति । हैमवती हेमकृताभरणावतीमिव बहुशोभमानामित्यर्थः । अथवोमैव हिमवतो दुहिता हैमवती नित्यमेव सर्वज्ञेनेश्वरेण सह वर्तत इति ज्ञातुं समर्थेति कृत्वा तामुपजगाम ।

वाक्यभाष्य एवं—यस्मिन्नाकाशे ब्रह्मणः प्रादुर्भाव आसीत्तिरोधानं च तस्मिन्नेव स्त्रियमतिरूपिणीं विद्यामाजगाम । अभिप्रायोद्बोधहेतुत्वाद्रुद्रपत्न्युमा हैमवतीव सा शोभमाना विद्यैव । विरूपोऽपि विद्यावान् बहु शोभते ।

अनयोः पदवाक्यभाष्ययोरुमाशब्दस्यार्थो ब्रह्मविद्यैव तेजस्विनीति साधितम् । मेदिनीकोशे—उमाशब्दस्यार्थेषु कान्तिरित्यर्थः प्रदर्शितस्तेन कान्तिमती विद्योमाशब्देन लक्ष्यते । किं चावतीत्युमेति शब्दकल्पद्रुमोक्तनिरुक्तिरपि रक्षित्र्या विद्याया एव ग्रहणं प्रयोजयति । अत्र चाख्यायिकायामिन्द्रादीनां गर्वनिवृत्तिद्वारा रक्षणस्य द्योतितत्वात् । अत्रेदं ध्येयम्'। यदेन्द्रसमक्षं ब्रह्म तिरोभूत्तदा विमनायमानेनेन्द्रेण मनस्यालोचनात्मकं तपस्तेपे तदा तस्य मनसीदं यक्षं ब्रह्मैवेति प्रत्यभात् । तेन ब्रह्मज्ञानात्प्राङ्ममेन्द्रस्य विजय इति याभिमानवती बुद्धिरासीत्तस्या नाशेन ब्रह्मज्ञानमिन्द्रेण संपादितम् । तदेव रूपकालंकारमाद्दत्य श्रुत्या स्त्रियमुमां बहुशोभमानामित्यादिना समाम्नायते । सर्वत्रैवेयं परिपाटी यदालोचनात्मकं तपस्तस्त्वप्युपासकेन विचारशालिना ततो ब्रह्मादिबुद्धिरिति । एतच्च सुस्पष्टं ज्ञायते तैत्तिरीयोपनिषद्वाक्यसमुदायतः । तथाहि—स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् । इत्यादि । तस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगामेत्यत्र तस्मिन्नेवेत्यनेन यत्र तिरोभूतं यक्षं (ब्रह्म) तत्रैवेन्द्रेण तपो विचारापरपर्यायमनुष्ठितम् । ततस्तत्रैव विद्याप्राप्तिः । ननु कानिचित्स्त्री यक्षेण स्थापितेन्द्रेण दृष्टेति वक्तुमर्हम् । हैमवतीमित्यनेन हेमकृताभरणवतीमिवेति पदभाष्यकृतः प्रथमोऽर्थ एव श्रेयान् । बहुशोभमानामिति विशेषणस्वारस्यात् । यतोऽलङ्कारैः स्त्रीणां शोभा प्रसिद्धैव । अथवेत्यनेन प्रदर्शितस्य द्वितीयार्थस्य ' हिमवतो दुहिता हैमवती ' इत्यस्य स्वीकारे बहुशोभमानेति विशेषणस्य निरर्गलत्वं संपद्येत । अयं द्वितीयोऽर्थः पौराणिकी या हिमवतो दुहिता पार्वतीति कल्पना तामुपजीव्य प्रवृत्तः । सच भगवत्पूज्यपादैराद्यश्रीमच्छङ्कराचार्यैर्नाङ्गीकर्तुं शक्यते । आचार्यान्तरवत् पौराणिककल्पनामादृत्य तैः कुत्रापि ब्रह्मसूत्रभा-

हार्यमेवेति वयं प्रतीमः। तत्रान्यतो ग्रहणमेषां शब्दानामिति दुर्निरूपम्। किंच यत्रान्यत्रत्यं वच उदाह्रियते तत्र तदुक्तमृषिणेत्यादि ब्राह्मणे समाम्नायते। यथा छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्याये द्वितीयखण्डेऽष्टममन्त्रः। तदेष श्लोको यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति। समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने" इति। *यथा वा—ऐतरेयब्राह्मणे तदप्येष श्लोको भवति।* मरुतः परिवेष्टारो मरुत्तस्यावसन्गृहे। आविक्षितस्य कामप्रेर्विश्वे देवाः सभासदः। इति। इयं च केनोपनिषद्ब्राह्मणग्रन्थगतेति पूर्वमुक्तमेव। किंचैवमप्येते (रेनों) संमन्वते यदस्योपनिषद्युमाहैमवतीशब्ददर्शनादियं केनोपनिषच्छैवी। सर्वासां शैवीनामुपनिषदामथर्ववेद उपलभ्यमानत्वादियमप्यथर्ववेदीयेति। परमेतत्सर्वं रभसात्। यतः केवलमुमाहैमवतीतिशब्दौ न शैवत्वसाधकौ। शैवशब्दः 'सास्य देवता' इति पाणिनिसूत्रेण साधयितुं शक्यते। एवंच शिवो देवता अस्या इति शैवी। ततः शिवमाहात्म्यप्रतिपादिनी शैवोपयोगिरुद्राक्षादिप्रतिपादिन्येवोपनिषच्छैवोपनिषदिति वक्तुं शक्यते न केवलमुमाहैमवतीतिसमानानुपूर्वीकशब्दघटितत्वं शैवत्वसाधनायालम्। उमाहैमवतीत्यनयोर्यथा भिन्नार्थकत्वं तथाग्रे प्रतिपादयिष्यामः। किंच शैवोपनिषदोऽथर्ववेद एव सन्तीत्यपि न वक्तुं शक्यं यतः शैवागमोपयोगिरुद्राक्षजाबालोपनिषत्सामवेदीया। आप्यायन्त्विति तस्याः शान्तेर्दर्शनात्। मुक्तिकोपनिषदि सामवेदीयत्वेन परिगणनाच्च। एतेनान्योऽपि (रोअर) विद्वान्यदस्या अथर्ववेदगतत्वं ब्रूते तदपि प्रत्युक्तम्। सामवेदे भिन्नः संख्यागणनप्रकारोऽथर्ववेदे भिन्नः सः। अतएवाधुनातनपुस्तके द्विधैव संख्या मुद्यतेऽतो वेदद्वयगतत्वमस्या उपनिषद इति यत्तदपि न विचारकोटिमाटीकते। लेखककौशलमूलत्वात्संख्याभेदस्य। केनचित्संख्यारम्भतो लिखिता केनचिल्लेखकेन प्रतिखण्डं भिन्नैव संख्या समाद्टतेति। अथ केनोपनिषच्छङ्कराचार्यैर्नवमाध्यायस्थेति प्रस्तावनायां लिखितं तदधुनातनपुस्तकैर्विसंवदति। तस्य पञ्चमाध्याय उपलभ्यमानत्वादिति बहुभिः (डॉ. बर्नेल) प्रभृतिभिः प्रतिपाद्यते तद्विषये तु पुस्तकानधिगमादस्माभिर्जोषंभावः समाश्रीयते। पुस्तकाधिगमे प्रयत्नस्तु प्रसरत्येव। अधिगते लिखितपुस्तके पूर्वोक्तविषयं स्वाभिप्रायं प्रदर्शयिष्यामः प्रसङ्गान्तरेण।

८ उमाहैमवतीशब्दयोर्विचारः।

अनयोर्व्याख्यानप्रसंगे पदभाष्य एवं निर्देशः। 'स इन्द्रस्तामुमां

बहुशोभमानां सर्वेषां हि शोभमानानां शोभनतमा विद्या तदा बहुशोभमानेतिविशेषणमुपपन्नं भवति । हैमवती हेमकृताभरणावतीमिव बहुशोभमानामित्यर्थः । अथवोमैव हिमवतो दुहिता हैमवती नित्यमेव सर्वज्ञेनेश्वरेण सह वर्तत इति ज्ञातुं समर्थेति कृत्वा तामुपजगाम ।

वाक्यभाष्य एवं—यस्मिन्नाकाशे ब्रह्मणः प्रादुर्भाव आसीत्तिरोधानं च तस्मिन्नेव स्त्रियमतिरूपिणीं विद्यामाजगाम । अभिप्रायोद्बोधहेतुत्वाद्रुद्रपत्न्युमा हैमवतीव सा शोभमाना विद्यैव । विरूपोऽपि विद्यावान् बहु शोभते ।

अनयोः पदवाक्यभाष्ययोरुमाशब्दस्यार्थो ब्रह्मविद्यैव तेजस्विनीति साधितम् । मेदिनीकोशे—उमाशब्दस्यार्थेषु कान्तिरित्यर्थः प्रदर्शितस्तेन कान्तिमती विद्योमाशब्देन लक्ष्यते । किं चावतीत्युमेति शब्दकल्पद्रुमोक्तनिरुक्तिरपि रक्षित्र्या विद्याया एव ग्रहणं प्रयोजयति । अत्र चाख्यायिकायामिन्द्रादीनां गर्वनिवृत्तिद्वारा रक्षणस्य द्योतितत्वात् । अनेदं ध्येयम्' । यदेन्द्रसमक्षं ब्रह्म तिरोभूत्तदा विमनायमानेनेन्द्रेण मनस्यालोचनात्मकं तपस्तेपे तदा तस्य मनसीदं यक्षं ब्रह्मैवेति प्रत्यभात् । तेन ब्रह्मज्ञानात्प्राङ्ममेन्द्रस्य विजय इति याभिमानवती बुद्धिरासीत्तस्या नाशेन ब्रह्मज्ञानमिन्द्रेण संपादितम् । तदेव रूपकालंकारमादृत्य श्रुत्या स्त्रियमुमां बहुशोभमानामित्यादिना समाम्नायते । सर्वत्रैवेयं परिपाटी यदालोचनात्मकं तपस्तदनन्यमुपासकेन विचारशालिना ततो ब्रह्मादिबुद्धिरिति । एतच्च सुस्पष्टं ज्ञायते तैत्तिरीयोपनिषद्वाक्यसमुदायतः । तथाहि—स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् । इत्यादि । तस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगामेत्यत्र तस्मिन्नेवेत्यनेन यत्र तिरोभूतं यक्षं (ब्रह्म) तत्रैवेन्द्रेण तपो विचारापरपर्यायमनुष्ठितम् । ततस्तत्रैव विद्याप्राप्तिः । ननु काचित्स्त्री यक्षेण स्थापितेन्द्रेण दृष्टेति वक्तुमर्हम् । हैमवतीमित्यनेन हेमकृताभरणवतीमिवेति पदभाष्यकृतः प्रथमोऽर्थ एव श्रेयान् । बहुशोभमानामिति विशेषणस्वारस्यात् । यतोऽलङ्कारैः स्त्रीणां शोभा प्रसिद्धैव । अथवेत्यनेन प्रदर्शितस्य द्वितीयार्थस्य ' हिमवतो दुहिता हैमवती ' इत्यस्य स्वीकारे बहुशोभमानेति विशेषणस्य निरर्गलत्वं संपद्येत । अयं द्वितीयोऽर्थः पौराणिकी या हिमवतो दुहिता पार्वतीति कल्पना तामुपजीव्य प्रवृत्तः । स च भगवत्पूज्यपादैराद्यश्रीमच्छङ्कराचार्यैर्नाङ्गीकर्तुं शक्यते । आचार्यान्तरवत् पौराणिककल्पनामादृत्य तैः कुत्रापि ब्रह्मसूत्रभा-

ष्यादौ श्रुत्यर्थस्य सूत्रार्थस्य वानङ्गीकृतत्वात्। एवं चायमर्थोऽन्यकृतो लेखकप्रमादाद्भाष्यशरीरे प्रविष्ट इव भाति। यतश्छान्दोग्योपनिषद्भाष्ये तृतीयेऽध्याये दशमखण्डे छान्दोग्योक्तसूर्यपरिवर्तनविषये 'पौराणं दर्शनम्' इत्युक्त्वा 'अत्रोक्तः परिहार आचार्यैः' इत्युक्त्वान्येषामाचार्याणां मतं विरोधपरिहारार्थं प्रदर्श्यते स्वयं तद्विषयेऽरुचिः प्रदर्श्यते। तेन पुराणविरोधपरिहारविषये स्वयमाचार्याणां न प्रवृत्तिरिति प्रतीयते। यतस्तेषां श्रुतिविरुद्धपुराणवचस्स्वनादर एव। अतएव हैमवतीतिशब्दस्य पौराणार्थो न श्रेयानिति सिद्धम्। यक्षशब्दार्थविषये विदेशीयैर्बहु पराक्रान्तं परन्तु यक्षं पूज्यमिति योऽर्थ आचार्यैः प्रदर्शितः स एव वरीयान् "यज देवपूजासंगतिकरणदानेषु" इति पाणिनीयधातुपाठोक्तेः।

५ एतदुपनिषत्स्थोपासनाविचारः।

यद्ब्रह्मेन्द्रादिभिर्दुर्विज्ञेयं यस्य च ज्ञानेनामृतत्वप्राप्तिस्तज्ज्ञानस्य मन्दबुद्धिभिरधिगमो भवत्वेतदर्थमत्रोपासना। तत्र प्रथमा द्विविधा तत्राद्या प्रदर्श्यते। सा द्विविधा। आधिदैवताध्यात्मभेदेन 'विद्युतो व्यद्युतदा' इति यथा विद्युतो विद्योतनं तद्वद्ब्रह्मोपास्यम्। अयमर्थो यथा विद्युदेकदैव प्रकाशते तद्वदेवैकदैव ज्ञानकाले प्रकाशमानं ब्रह्म तस्य पुनरस्तमयाभावात्। अथवा तेजःशब्दमध्याहृत्य विद्युतस्तेज इव ब्रह्मोपास्यम्। ततः प्रथमाया एव द्वितीयः प्रकारः 'न्यमीमिषदा' इति। यथा कश्चिच्चक्षुर्निमेषणं कृतवानिति। निमिषितवदिव तिरोभूतमित्येवं ब्रह्मोपास्यम्। अथ द्वितीयाध्यात्मरूपिणी। सा द्विविधा। तत्र प्रथमा उपस्मरणसंकल्पादिभिर्मनोलिङ्गैर्ब्रह्मेत्युपास्यमिति। ततो द्वितीया तद्वनं ब्रह्मेत्युपास्यमितिरूपा। अयमर्थः। प्रख्यातं ब्रह्म प्राणिजातस्य संभजनीयमिति गुणेनोपास्यमिति।

६ पदभाष्यवाक्यभाष्ये।

अत्र केनोपनिषदि शङ्कराचार्यकृतं पदभाष्यं, वाक्यभाष्यं, इति भाष्यद्वयमुपलभ्यते सर्वत्रानन्दाश्रममुद्रणालयादिषु भाष्यद्वयं मुद्यतेऽत्रापि पुस्तके तथैव मुद्रितम्। परमत्र विद्वन्मनस्येवं भवति विचारणा। किमेतद्भाष्यद्वयमेकेनैव कृतम्। उभाभ्यां वा कर्तृभ्यामिति। तत्रैककर्तृकत्वेऽथैक्यमभिप्रायसाम्यं चापेक्ष्यते। तत्त्वत्र नोपलभ्यते। तद्वैलक्षण्यस्य स्पष्टमुपलभ्यमानत्वात्। तथाहि—

१ पदभाष्ये ' नाहं मन्ये सुवेद २।१० इति मन्त्रेऽहमिति पाठं गृहीत्वा व्याख्यानम् । अत्र यद्युभयोर्भाष्ययोरेक एव कर्ता स्यात्तर्हि मया पदभाष्येऽयं पाठो व्याख्यात इत्याद्युच्येत। तथा तु नोक्तं तेन कर्तृवैलक्षण्यं स्पष्टम् ।

२ पदभाष्ये १।१ मन्त्रे ' प्रेषितं ' इत्यस्यार्थो भिन्नः ।
वाक्यभाष्ये तु तस्यैव प्रेषितमिवेत्यनेन पूर्वविलक्षण उपमार्थः प्रदर्शितः।

३ पदभाष्ये ' श्रोत्रस्य श्रोत्रम् ' १।२ इति मन्त्रे श्रोत्रमित्यादयः प्रथमाः सन्तीति साधितम् ।
वाक्यभाष्ये तु तत्रैव प्रथमाद्वितीयेति विभक्तिद्वयं साधितम् ।

४ १।३ मन्त्रे उभयोर्भाष्ययोरवतरणिकाभेदोऽभिप्रायभेदमूलकः ।

५ १।४ मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोरक्षरार्थसाम्येऽप्यभिप्रायभेदः ।

६ ' यदि मन्यसे ' २।९ इति मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोरवतरणिकाभेदः ।

७ ' प्रतिबोधविदितं ' २।१२ इति मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोः किंचिदभिप्रायभेदः ।

८ ' भूतेषु भूतेषु विचित्य ' २।१३ इति मन्त्रे विचित्येत्यस्य पदवाक्यभाष्ययोर्भिन्नोऽर्थः ।

९ ' प्रथमो विदांचकार ' ४।२७ इति मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोर्वैलक्षण्यम् ।

१० 'तस्यैष आदेशः' ४।२९ इति मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोर्वैलक्षण्यम्।

११ ' उपनिषदमब्रूम ' ४।३२ इति मन्त्रे पदवाक्यभाष्ययोर्विलक्षणः पन्थाः ।

१२ ४।२७ मन्त्रे पदभाष्य इमशब्दविषय उक्तं वाक्यभाष्ये तु न किमप्युक्तम् ।

१३ उपनिषदमब्रूम ४।३२ इत्यस्यार्थव्याख्याने पदवाक्यभाष्ययोर्विलक्षणः पन्थाः । इत्यादिभिर्निदर्शनैर्नैककर्तृकमिदं भाष्यद्वयम् । ननु कालभेदेनैकेनापि प्रकारान्तरेण ग्रन्थः प्रतिपादयितुं शक्यत इति चेत्सत्यम्। तथा ग्रन्थप्रतिपादनसंभवेऽपि पूर्वं मया पदभाष्ये वाक्यभाष्ये वैवमुक्तं संप्रतीदमुच्यत इति कथनस्यापरिहार्यत्वात् । ततश्चैवं निर्देशाभावादवश्यमेतत्सिध्यति यद्भिन्नावेव निर्मातारौ पदवाक्यभाष्ययोः । एवंच भाष्यद्वयस्य भिन्नकर्तृकत्वसिद्धौ कतरत्पूर्वं पदभाष्यं वाक्यभाष्यं वेति विचारयामः।

तत्र पदभाष्यं श्रीमद्भगवत्पूज्यपादानामाद्यश्रीशङ्कराचार्याणां कृतिः। वाक्यभाष्यं तु तदनुयायिनां श्रीशङ्कराचार्यपीठमधितिष्ठतां केषांचिदाचार्याणामित्यस्माकं मतिः। तत्र चोपोद्बलकानि तथाहि—

१ पदभाष्यापेक्षया वाक्यभाष्ये श्रुत्यन्तराणां प्रमाणार्थं निर्देशोऽल्पीयान्। इतस्ततः पूर्वपक्षखण्डनेश्वरसिद्ध्यादिः स्वतन्त्रतया लेखो भूयान्। आद्याचार्या उन्मूलमप्रासंगिकमुपनिषद्भाष्ये कदापि न लिखन्ति। उपनिषदां बहूनि वाक्यान्याद्याचार्याणां ग्रन्थे संभवन्ति। तेन वाक्यभाष्यमाद्याचार्येतरकृतम्। तेषां ग्रन्थेऽप्रासंगिकपूर्वपक्षानिर्देशात्।

२ 'प्रतिबोधविदितं' २।१२ मन्त्रे वाक्यभाष्ये प्रतिबोधविदितमित्यस्यार्थत्रितयं कृतं तत्र द्वितीयव्याख्या सद्योमुक्तिं प्रत्याययति। अथवा प्रतिबोधविदितं मतमिति सकृदेवाशेषविपरीतनिरस्तसंस्कारेण स्वप्नप्रतिबोधवद्यद्विदितं तदेव मतं ज्ञातं भवतीति (पृ.२९) सद्योमुक्तिश्च न शास्त्रीया। एतादृशमशास्त्रीयं मतमाद्याचार्याः कदापि न प्रतिपादयिष्यन्ति तेनेदं वाक्यभाष्यमाद्याचार्येतरकृतम्। ननु 'पूर्वं तु यथार्थम्' इति वाक्यभाष्योक्त्यायं पक्षस्तस्यापि न संमतस्तेन नायं दोष इति चेन्न यतोऽशुद्धपक्षप्रदर्शनस्यैव तत्र दोषत्वात्।

३ पदभाष्ये यथाक्रमं शब्दशो विवरणं वाक्यभाष्ये तु सुगमशब्दविशिष्टो मन्त्रो न व्याख्यायते। आद्याचार्याणां सर्वत्र ग्रन्थेषु परिपाटीयं यत्ते यथाक्रमं सर्वाञ्शब्दान्निर्दिशन्ति विशिष्टशब्दान्व्याख्यान्ति च।

४ वाक्यभाष्ये चतुर्थखण्डे षष्ठमन्त्रे सेवन्ते स्मेति स्मपदं निरर्थकं प्रयुक्तम्। एवं निरर्थकशब्दप्रयोग आद्याचार्यग्रन्थे न सञ्जाघटीति तेनेदं तत्कृतं न संभवति।

एभिर्निदर्शनैर्जानीयुरेव प्रज्ञावन्तो यद्वाक्यभाष्यमाद्याचार्यकृतं नेति। अत्र केचन सांप्रदायिका इत्थं समादधते यदथान्यासामुपनिषदां मन्त्रान् विषयवाक्यत्वेन गृहीत्वा तेषां व्याख्यानमाचार्यैर्ब्रह्मसूत्रभाष्ये कृतं तथा केनोपनिषत्स्थमंत्राणां न कृतं तत्रत्यमन्त्राणां विषयवाक्यत्वाभावात्तेन पदभाष्यं कृत्वाप्यपरितुष्यन्तो भगवत्पूज्यपादाः पुनर्वाक्यभाष्यमबीभणन् अतएव 'पदशो व्याख्यायापि न तुतोष भगवान्भाष्यकारः' इत्यानन्दज्ञानोक्तिः संगच्छते। तेन पदवाक्यभाष्यद्वयमाद्याचार्यकृतमेवेति। परं तत्र विचारसोदसमम्। यतो यथा केनोपनिषत्स्थमन्त्रा न विषयवाक्यत्वेन

ब्रह्मसूत्रे व्याख्यातास्तयेशावास्योपनिषद्गता अपि मन्त्रा विषयवाक्यत्वेन न ब्रह्मसूत्रे व्याख्यातास्तत ईशावास्योपनिषद्यपि भगवत्पूज्यपादैरन्यद्भाष्यं कृतं स्यात्तु नोपलभ्यते तेन पूर्वोक्तं समाधानं स्थवीयः । किंचैतत्समाधानं पूर्वोक्तवैलक्षण्यविवरणं न सहत इत्यन्यदेतत् ।

अन्त उभयोरपि भाष्ययोः " श्रीमत्परमहंसपरिव्राजिकाचार्येत्याद्युक्तिस्तु न निर्णयायालम् । लेखकभ्रमेणापि तथोक्तेः संभवात्। पदभाष्ये १ । २ मन्त्रेऽतिमुच्येत्यादिपदानामथवेत्यनेन प्रदर्शितोऽर्थो वाक्यभाष्येऽगीकृतः साधीयस्त्वात् । तेन वाक्यभाष्यं पदभाष्यादनन्तरकालजम् । पूर्वं दृष्टयोरर्थयोर्मध्ये द्वितीयस्य साधीयसोऽर्थस्य ग्रहणात् । नच पदभाष्य एव वाक्यभाष्यमंगीकृतमिति कुतो नोच्यत इति वाच्यम्। साधीयसोऽर्थस्य दर्शने न केनाप्यसाधीयानर्थो गृह्यत इति लोकसिद्धत्वात् । एवमेव लौकिकी परिपाटी वाक्यभाष्यकृद्भिरादृता तेन पदभाष्यदृष्टार्थद्वये द्वितीय एव स्वीकृतः । यदि पदभाष्यमनन्तरस्थं स्यात्तर्हि पूर्वोऽसाधीयानर्थस्तेन नैव प्रदर्श्येत । पूर्वोर्थोऽसाधीयानिति पक्षान्तरप्रदर्शनप्रयोजकारुच्या, अथवेत्यनेन बोध्यते पदभाष्यकृतापि । पूर्वोक्तार्थस्यासाधीयस्त्वमध्याहारस्वीकारात् । द्वितीयेऽर्थेऽध्याहारस्य प्रसंगो नास्तीति तस्य साधीयस्त्वम् । एतत्स्पष्टीकरणार्थं पदवाक्यभाष्यगतपङ्क्तयः प्रदर्श्यन्ते तथाहि—पदभाष्यम्- अतिमुच्य ' श्रोत्राद्यात्मभावं परित्यज्य ये श्रोत्राद्यात्मभावं परित्यजन्ति ते धीरा धीमन्तः । नहि विशिष्टधीमत्त्वमन्तरेण श्रोत्राद्यात्मभावः शक्यः परित्यक्तुम् । प्रेत्य व्यावृत्यास्माल्लोकात्पुत्रमित्रकलत्रबन्धुषु ममाहंभावसंव्यवहारलक्षणात्त्यक्तसर्वैषणा भूत्वेत्यर्थः । अमृता अमरणधर्माणो भवन्ति । अथवातिमुच्येत्यनेनैवैषणात्यागस्य सिद्धत्वादस्माल्लोकात्प्रेत्यास्माच्छरीरात्प्रेत्य मृत्वेत्यर्थः '। अत्र प्रथमार्थे ' श्रोत्राद्यात्मभावं ' इत्यध्याहारः कर्तव्यो भवति । वाक्यभाष्ये— ' अतिमुच्यानवबोधनिमित्ताध्यारोपिताद्बुद्ध्यादिलक्षणात्संसारान्मोक्षणं कृत्वा धीरा धीमन्तः प्रेत्यास्माल्लोकाच्छरीरात्प्रेत्य वियुज्यान्यस्मिन्नप्रतिसंधीयमाने निर्निमित्तत्वादमृता भवन्ति ' ॥ ननु द्वितीयार्थेऽपि—अनवबोधनिमित्तेत्यादिवाक्यभाष्यस्थपदानामध्याहारः कर्तव्यो भवतीति न वक्तव्यं तस्याक्षेपेणैव लभ्यमानत्वात् । शरीराद्यात्मभावमिति पदस्य तु नाक्षेपेण लाभः । अतः पदभाष्यं पूर्वं वाक्यभाष्यं तु पश्चात्तनम् ।

अयं वाक्यभाष्यकृत् शंकरानन्दात्प्राक्तनः । शंकरानन्दो विद्यारण्यगुरुस्तेन

शङ्करानन्दस्य कालस्त्रयोदशशतकं भवितुमर्हति । ततः प्राक्तनो वाक्यभाष्यकृदाचार्य इत्येव निर्णेतुं शक्यम् । आनन्दज्ञानस्तु शंकरानन्दादर्वाक्तनः । तेनैतरेयोपनिषद्भाष्यव्याख्यायां विद्यारण्यकृतैतरेयोपनिषद्दीपिकास्थस्य वचसो निर्देशात् । आनन्दज्ञान आद्यशंकराचार्यशिष्यस्तत्समकालीनश्चेति केषांचिद्भ्रान्तिः । यतो गुरुत्वेन ब्रह्मसूत्रभाष्यटीकायां तेन शुद्धानन्दस्य निर्देशः कृतः । तथाहि समाप्तिश्लोके—शुद्धानन्दाङ्घ्रियुग्मस्मृतिभरनिभृतप्रौढगाढोक्तिरूढानन्दज्ञानप्रणीता जगति मुदमियं सद्धियां संविधत्ताम् । इति । ततश्चैवं सिद्धम् । अन्येन शाङ्करपीठाधिष्ठितेनैकं भाष्यं केनोपनिषदि व्याख्यातं तस्य वाक्यभाष्यमिति संज्ञा कृता स्यात्परं कालवशादज्ञात्वा तत्कर्तारं भाष्याध्यायिभिरस्य वाक्यसंज्ञां दृष्ट्वा पूर्वभाष्यस्य पदभाष्यमिति संज्ञा कृता भवेत् । स चायं पदवाक्यभाष्यभेदः शाङ्करानन्दात्प्राक्तनः 'व्याकरिष्ये पदाध्वना ' इति तत्कृतदीपिकोक्तेः । आनन्दज्ञानेन ततोऽर्वाक्तनेन भाष्यद्वये व्याख्याकरणं सुसंगतमेव । अपरिशुष्यन्निस्याद्यानन्दज्ञानोक्तिरपि तन्मत्यनुसारं न विरुध्यते । अत्र पदवाक्यभाष्यकर्तृविषये विदेशीयैस्तूर्ष्णीभाव एवाङ्गीक्रियते तेन तद्विचारः कर्तुं न शक्यते । योऽयं मयानुमानप्रमाणमाद्रत्यैतावता ग्रन्थेन विचारः कृतः स धाष्टर्यकोट्यन्तर्गतः स्यादिति संभावये तथापि विचारशीलानामत्र विषये प्रवृत्त्ये सोऽलं भवत्विति मनीषयानुष्ठितत्वात्क्षमामर्हति विदुषाम् ।

७ शाङ्करमतम् (अद्वैतमतम्)

अस्मिन्मते ब्रह्मैव सत्यमन्यत्सर्वं मिथ्या । जगदादि सर्वं शुक्तौ रजतमिव भासते । ब्रह्म निर्गुणमतएव शब्दैरप्रतिपाद्यम् । अतएव वाङ्मनसयोरगोचरमिति श्रुतौ कथ्यते । सर्वज्ञत्वादयोऽपि ब्रह्मगुणा औपाधिकाः । जीवो ब्रह्मरूपोऽप्यज्ञानाद्भिन्न इव भाति । मनोबुद्ध्याद्युपाधिभिः सर्वोऽपि जनोऽहमिति प्रत्येति । अतएव सुषुप्तौ मनोबुद्ध्यादिलयेनाहमाकारप्रतीत्यभावः । एवं मोक्षावस्थायामप्युपाधिलयादहमाकारप्रतीत्यभावः । एवं चाहमिति प्रतीतिरौपाधिकी । अयं प्रातीतिको जीव एक एव नतु नाना । अन्तःकरणभेदात्सुखदुःखानुभवभेदः । चैतन्यं सर्वव्यापकं स एवात्मेत्यभिधीयते । अयमात्मेश्वरजीवसाक्षीति भेदेन त्रिविधः । सर्वजगन्मूलकारणमज्ञानं तस्मिंश्चैतन्यान्तर्गते सति स आत्मेश्वर इत्यभिधीयते । स एवेश्वरस्सत्त्वरजस्तमोभिर्विष्णुब्रह्मशङ्करेति संज्ञा लभते । आत्मा ज्ञानस्वरूपो नतु ज्ञातृस्व-

रूपस्तस्य ज्ञातृत्वमहंकाराद्युपाधिभिः प्रपञ्चस्यापि ज्ञेयत्वमज्ञानादेव । त्रिविधं सत्यत्वं प्रातिभासिकं, व्यावहारिकं पारमार्थिकं च तत्र प्रातिभासिकस्य शुक्तिरजतादेर्व्यावहारिकसत्यरजतेन बाधः । व्यावहारिकसत्यत्वं घटपटादीनां तच्च पारमार्थिकसत्येन ब्रह्मदर्शनेन बाध्यते ब्रह्मणस्तु कस्यामप्यवस्थायां न बाधः । अत एव तत्परमार्थसत् । घटपटादीनां व्यवहारदशायां सत्यत्वं वस्तुतस्तु ते मिथ्याभूताः । स्वाप्निकपदार्थवत् । यथा स्वप्नगताः पदार्था जाग्रद्दशायां न सन्त्यतो मिथ्या तथा पारमार्थिकदशायामभावादेते व्यवहारदशायां विद्यमाना अपि घटादयो मिथ्या । पारमार्थिकात्मज्ञानेन तद्बाधात् । कासुचिच्छ्रुतिषु सृष्टिराकाशादिक्रमेण कासुचिच्छ्रुतिषु तेज आदिक्रमेण कुत्रचित्सर्वं ब्रह्मैव नान्यदित्युक्तम् । सर्वासां श्रुतीनामबाधितप्रामाण्यात्तत्समन्वयोऽवश्यं कर्तव्यस्तथा चेदमेव सिध्यति यद्ब्रह्मैव सत्यमिति पारमार्थिकदृष्ट्योक्तम् । आकाशादिक्रमसृष्टिस्तु व्यावहारिकी । अनेनापि प्रमाणेन जगतो व्यावहारिकसत्यत्वम् । नतु परमार्थसत्यत्वम् । यदि जगत्परमार्थसत्स्यात्तर्ह्यन्यत्किमपि नास्तीतिप्रतिपादिनी श्रुतिरनर्थिका स्यात् । एवं च सत्यानृते मिथुनीकृत्य नैसर्गिकोऽयं लोकव्यवहार इति मन्तव्यमत एवाज्ञानिदृष्ट्या तत्सत्यत्वं भासते । ज्ञानिदृष्ट्या च ' तस्य पिता अपिता भवति ' इत्युक्तरीत्या तस्य मिथ्यात्वम् । न केवलं सर्वस्य जगतो मिथ्यात्वं श्रुत्या बोध्यतेऽपि तु स्वस्यापि मिथ्यात्वं श्रुतिर्निरभिमानितया ब्रूते । ननु मिथ्याभूतश्रुतेः सत्यज्ञानं कथमिति नच वाच्यम् । " यथा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेऽनुपश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने " इत्युपनिषदुक्तरीत्या मिथ्याभूतात्स्वप्नस्थस्त्रीदर्शनात्सत्यसमृद्धिप्राप्तिरिवासत्याया अपि श्रुतेः सत्यभूतात्मदर्शनस्य संभवात् । यथा वा स्वाप्निकपदार्थानामसत्यत्वेऽपि तज्ज्ञानस्य सत्यत्वं तथा मिथ्याभूताया अपि श्रुतेः सत्यात्मज्ञानम् । एतस्य सर्वजगतो मूलस्वरूपमनाद्यविद्या सा च त्रिगुणात्मिका प्रलयकालसमाप्तिवेलायामविद्यया जीवकृतकर्मभिश्च " तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय " इति रीत्या परमात्मा संकल्पयति तत आकाशादिक्रमेण सृष्ट्युद्गमः । ततश्च पंचीकृतपंचमहाभूतेभ्यः शरीरादीनि प्रादुर्भवन्ति । एवमुत्पन्नशरीरे प्रविष्टं चैतन्यं जीव इत्यभिधीयते स नाणुः किन्तु व्यापकः सर्वस्मिन्शरीरे सुखदुःखानुभवात् । स च जीवो मुक्तिपर्यन्तं स्थायी जन्मान्तरीयकर्मसुखदुःखसम्बन्धात् । ननु

जन्मान्तरं नाङ्गीक्रियत इति चेज्जन्मसमकाले जायमानसुखदुःखानुभवस्यानुपपत्तिः । मातृस्तनपानादावप्रवृत्त्यापत्तिश्च । तदानीं कस्यापि कर्मणोऽसंभवात् । जीवो विस्मृतकण्ठस्थचामीकरपुरुष इवात्मविस्मृतेरज्ञानात्सुखदुःखानुभवभाक् । अज्ञानं लिङ्गशरीरं स्थूलशरीरं चेत्युपाधिस्तस्य सदा प्रत्यासन्नः । अयमुपाधिर्देशमस्त्वमसीति ज्ञानेन विस्मृतात्मस्वरूपस्याज्ञानमिवात्मज्ञानेन जीवात्मपरमात्मैक्यज्ञानापरपर्यायेण नश्यति सत्यज्ञानेन विना मिथ्याभूतदर्शनस्यानिवृत्तेः । एवमविद्यानाशे जीवो मुक्तो भवति । तस्य ज्ञानाग्निः प्रारब्धेतराणि संचितक्रियमाणानि कर्माणि नाशयति । अस्यां दशायां प्रारब्धकर्माणि भुञ्जानः स विगतशरीराद्यभिमानो जीवन्मुक्त इत्यभिधीयते प्रारब्धकर्मावसाने देहपाते स विदेहमुक्तो भवति । इयमेव परमा मुक्तिः । अस्यां जीवः परमात्मसायुज्यं नाम स्वरूपमधिगच्छति । नच मतान्तरवदल्पेनापि सेवकादिरूपेण भिन्नस्तिष्ठति । यद्यपि जीवः सदैवात्मस्वरूपस्तथापि भावरूपेणाज्ञानेनात्मानं सुखदुःखभाजं मनुते तदैव बद्ध इत्यभिधीयते तादृशाज्ञानस्य निवृत्तौ स एव मुक्त उच्यते । साधनक्रमः । वेदविहितवर्णाश्रमकर्मणा चित्तशुद्धिस्ततो ब्रह्मनिष्ठगुरुं प्रति शरणगमनं तेन तत्त्वमसीति ज्ञानोपदेशस्तच्छ्रवणमनननिदिध्यासनैः संन्यासाश्रममधिवसन्कर्माणि परित्यजंश्च स सुस्थिरज्ञानो मोक्षं लभते । कदाचिद्वामदेवादिवत्पूर्वजन्मकृतकर्मभिः शुद्धचित्तोऽत्र जन्मनि ज्ञानेन मुक्तो भवति । मोक्षासौ ज्ञानमेव साक्षात् साधनम् । कर्मोपासने तु चित्तशुद्धिचित्तैकाग्र्यप्रापकत्वात्परंपरितसाधने । ज्ञानकर्मसमुच्चयस्तु नेष्टः । नित्यानित्यवस्तुविवेकः, इहामुत्रार्थभोगविरागः, शमदमादिसाधनसंपत्, मुमुक्षुत्वं चेति साधनचतुष्टयसंपत्त्यनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा । अस्मिन्मतेऽनिर्वचनीयख्यातिः । प्रत्यक्षानुमानोपमानशाब्दार्थापत्त्यनुपलब्ध्याख्यानि षट् प्रमाणानि । तत्रालौकिकार्थे आत्मनि शाब्दमेव मुख्यं प्रमाणम् । अन्यदनुमानादि तदवष्टम्भेन प्रमाणं भवति । अत्र मते विवर्तवादः । तत्स्वरूपं स्वप्रकाशपरमानन्दाद्वितीयं ब्रह्म स्वमायावशान्मिथ्यैव जगदाकारेण कल्पते । यथा शुक्तौ रजतं रज्जौ भुजङ्गमश्च । ननु शुक्तिरजतादौ सारूप्यं विवर्तत्वे कारणं जीवजडयोः सारूप्याभावेन चिद्विवर्तत्वं प्रपंचस्य कथमिति चेन्नैतत्साधु । नहि सारूप्यनिबन्धनाः सर्वे विभ्रमा इति व्याप्तिरस्ति । असद्रूपादपि कामादेः कान्तालिङ्गनादिरिव स्वप्नविभ्र-

मस्योपलम्भात् । किंच कदाचित्के विभ्रमे सारूप्यापेक्षा नानाद्यविद्यानिबन्धने प्रपंचे तदुक्तमाचार्यवाचस्पतिना—विवर्तस्तु प्रपञ्चोऽयं ब्रह्मणोऽपरिणामिनः । अनादिवासनोद्भूतो नःसारूप्यमपेक्षते ॥' इति । अस्य मतस्य सङ्ग्राहकः श्लोकः ॥ " ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या जीवो ब्रह्मैव नापरः " इति ॥

८ रामानुजमतम् (विशिष्टाद्वैतमतम्)

विशिष्टाद्वैतशब्दार्थः—चिदचिद्विशिष्टस्य परमात्मनोऽद्वैतमथवा सूक्ष्मशरीरविशिष्टस्य कारणरूपस्य परमात्मनस्तथा स्थूलशरीरविशिष्टस्य कार्यरूपस्य परमात्मनश्चेत्युभयोरद्वैतम् । पदार्थास्त्रिविधा अचिच्चिदीश्वरभेदेन । तत्र प्रकृतिकालशुद्धसत्त्वभेदेनाचित्पदार्थस्त्रिविधः । तत्रापि प्रकृतिस्त्रिधा सूक्ष्मसूक्ष्मतरसूक्ष्मतमेतिभेदेन । साच क्रमेणाव्यक्ताक्षरतम इति संज्ञिका । ईश्वरः परमात्मा स एव ब्रह्मेत्यभिधीयते । चिदचित् (जीवजड) पदार्थात्मकमीश्वरस्य शरीरं तच्छरीरमपि स्थूलसूक्ष्मभेदेन द्विविधं सूक्ष्मशरीरयुतः परमात्मा स्थूलस्य जगत उपादानकारणम् । परमात्मन्यप्राकृताः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः शक्तिज्ञानानन्दादयश्च गुणाः सन्ति । सच सर्वाश्रयो व्यापकश्च तज्ज्ञानं शरीरमपि व्यापकम् । सच पंचविधः परव्यूहविभवान्तर्याम्यर्चावतारभेदेन । स एव सूक्ष्मचिदचित्पदार्थयुक्तो जगत उपादानं विशेषसंकल्पयुक्तश्च निमित्तकारणं भवति । तथा कालाद्यन्तर्यामितया सहकारिकारणं च भवति । अयं परमात्मा सर्वेषां चेतनाचेतनवस्तूनां प्रेरकः कर्मानुकूलफलप्रदोऽप्युदासीनः सर्वजीवानां जडानां च नियन्ता कल्याणगुणपूर्णो हेयगुणप्रत्यनीकः सर्वान्तर्याम्यनित्यशक्तिबलैश्वर्यवीर्यतेजःसंपन्नो भक्तिलभ्यश्चास्ति । जीवजडौ परमात्मनः शरीरभूते । एतद्विशिष्टपरमात्मातिरिक्तं जगति किंचिन्नास्ति । यद्यपि जीवजडौ विशिष्टपरमात्मनोऽनतिरिक्तौ तथापि केवलपरमात्मनस्तौ भिन्नौ नित्यौ च चिदपरपर्यायो जीवः स चाणुर्नतु व्यापकः । सच चेतन ईश्वराधीनकर्तृत्वगुणः स्वप्रकाशः सुखी नित्यः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । सच बद्धमुक्तनित्यभेदेन त्रिविधः । ब्रह्मादिकीटान्ताः सर्वे संसारिजीवा बद्धाः । विमुक्तसंसाराः प्राकृतसूक्ष्मशरीररहिता वैकुण्ठे भगवत्संनिधिनिवासिन आविर्भूताष्टगुणा ये ते मुक्तजीवाः । मूलत एव संसारसंबन्धरहिताः परमात्मेच्छानुवर्तिनोऽसंकुचितज्ञाना येऽनन्तगरुडादयस्ते सर्वे नित्यजीवाः । जीवात्मानोऽनन्ताः । जगत्प्रवाहश्चानादिः । नित्यजीवाः स्वे-

च्छया लीलाविभूतिष्ववतारं धारयन्ति । एतेषु नित्यजीवेषु यथाधिकारं तारतम्यं वर्तते । मुक्तजीवेषु तारतम्यं नास्ति । तेषां न कोऽप्यधिकारो नवा तेषामवतारधारणम् । मुक्तौ जीवैः परमात्मसादृश्यं लभ्यते न त्वैक्यम् । जीवो ज्ञातृस्वरूप आनन्दस्वरूपश्च तथा कर्ता भोक्ता । तस्य शरीरं प्रकृतिजन्यं पांचभौतिकं सन् स्वयं परमात्मनः शरीरभूतः । जीवात्मा लिङ्गदेहोपाधिना संसरति । सच लिङ्गदेहः प्राकृतोऽनादिश्च । उपाधिभूतलिङ्गदेहत्यागेन जीवेन मोक्षो लभ्यते । मोक्षावस्थायामपि जीवस्य ज्ञातृत्वं न हीयते । मोक्षार्थं जीवस्य ब्रह्मविचारो विधीयते । तत्र पूर्ववृत्तं कर्म ब्रह्मज्ञानेऽङ्गभूतम् । न साधनचतुष्टयसंपत्त्यानन्तर्यं तत्रापेक्ष्यते । यत्रेश्वरानित्यजीवमुक्तजीवाश्च विविधभोगानुपभुञ्जते । यत्रच कर्मरूपाविद्या न संभवत्यसौ देशः शुद्धसत्त्वमित्यभिधीयते । एतत्सत्त्वं प्राकृतसत्त्वगुणतो विलक्षणम् । ज्ञानं स्वप्रकाशं चेतनं व्यापकं बुद्ध्यपरपर्यायं चास्ति । जीवेश्वरौ तदाधारभूतौ तयोर्धर्मो ज्ञानं तच्च स्वतः प्रमाणं बद्धदशायां तत्कर्माच्छन्नं संकुचितं भवति मोक्षे तु तद्विकसितं भवति । प्रकृतिपदार्थो जडो नित्यश्च । तथा परमात्मस्वरूपमाच्छादितं भवतीति कर्मवश्या बद्धजीवा मन्यन्ते । इयं प्रकृतिः सत्त्वरजस्तम इति गुणत्रयात्मिका चतुर्विंशतितत्त्वात्मिका च । तानि तत्त्वानि प्रकृतिर्महत्तत्त्वमहंकारो मनः पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि पञ्च तन्मात्राणि पञ्च महाभूतानि चेति । एतेषु प्रथमतत्त्वं प्रकृत्याख्यं सर्वेषां जडानां मूलकारणम् । एतदतिसूक्ष्मं सृष्ट्यादौ परमात्मन इच्छया प्रकृतौ परिणम्यमानायां यथा यथा सूक्ष्मता हीयते तथा तथावस्थान्तरं भवति । तत्र प्रथमावस्था तम इत्यभिधीयते । द्वितीयावस्थाक्षरं, तृतीयावस्थाव्यक्तं च । इदं तृतीयमव्यक्तं नाम कार्योन्मुख्यवस्था, अव्यक्तानन्तरं जायमानाः सर्वे परिणामा व्यक्ताः । तत्र प्रथमपरिणामो महत्तत्त्वम् । अत्र गुणत्रयसाम्यं नास्ति । त्रिष्वन्यतमो गुणः प्रबलो भवति । महत्तत्त्वं ब्रह्मणः शरीरम् । अस्माज्जायतेऽन्तःकरणवृत्तिर्बुद्धिनाम्नी निश्चयाख्या । महत्तत्त्वात्सत्त्वगुणप्राबल्येन जायमानः सात्त्विकोऽहंकारो वैकारिक इति कथ्यते । अस्मात्सात्त्विकाहंकारात्पंच ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि मनश्चोत्पद्यते । एतदेव मनः स्मृत्यादीनां साधनं सर्वेन्द्रियाणां प्रेरकं संसारबन्धकारणीभूतं च । अचिद्वस्तूनां यथा महत्तत्त्वादिरूपेण परिणामा भवन्त्येवं जीवात्मनो ज्ञानधर्मसंकोचविकासाद्योऽवस्था भवन्ति । तथात्मनोऽपि सृष्ट्यादिसंकल्पाद्-

योऽवस्था भवन्ति । जडव्यापाराः सदा परबुद्ध्यवलम्बनेन संभवन्ति । परमात्मनः सर्वे व्यापाराः स्वबुद्ध्यवलम्बनेन संभवन्ति । जीवस्य तु केचिदेव व्यवहारा ईश्वरबुद्ध्यवलम्बनेन केचित्स्वस्य परमेश्वरस्य चेत्युभयोर्बुद्धिमवलम्ब्य प्रवर्तन्ते । केवलमेव स्वबुद्धिमवलम्ब्य जीवेन व्यवहारः कर्तुं न शक्यते। जडपदार्थाः सदान्यस्य शरीरं भवन्ति। आत्मत्वं तु तेषां नास्ति। तथेश्वरः सदात्मैव शरीरत्वं तस्य नास्ति । जीवस्तु स्थूलदेहस्यात्मा । ईश्वरस्य शरीरमित्युभयं भवति । अन्तर्नियामकत्वं चात्मशब्दप्रवृत्तिनिमित्तं तेन जीवः परमात्मेति द्वयमप्यात्मशब्देन व्यवह्रियते । अन्तर्यामित्वस्य परा काष्ठा परमात्मेति । ज्ञानं द्विविधं स्वरूपभूतं धर्मभूतं च । तत्र स्वरूपभूतज्ञानं जीवाभिन्नं धर्मभूतज्ञानं तु ततः पृथक् । एवंच स्वरूपभूतज्ञानदृष्ट्या ज्ञानस्वरूपो जीवः । स एवाहमिति प्रतीत्या भासमानत्वाज्ज्ञेयोऽपि । तथा तादृशज्ञानवत्वात् स एव ज्ञातृस्वरूपोऽपि । पञ्चीकृतपञ्चमहाभूतानि महत्तत्त्वमहंकारश्चेति सप्त तत्त्वानि प्रकृतिश्चेत्यष्टभ्यः शरीरोत्पत्तिः । ततस्तच्छरीरं पञ्चज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चकर्मेन्द्रियाणि मनश्च भूपयति । भक्तिः प्रपत्तिश्चेति मोक्षसाधने । भक्तिर्भजनम् । अनन्यभावेन परमेश्वरः शरणीकरणीय इति प्रपत्तिः । साधनक्रमश्चेत्यम्—कर्मज्ञानयोगौ भक्तिकारणम् । साधनभक्तिः प्रपत्त्यङ्गम् । साच प्रपत्तिर्यत्र देहे तद्देहपात एव मोक्षः । अत्र मते प्रत्यक्षमनुमानमागमश्चेति प्रमाणत्रयम् । अन्यप्रमाणानामत्रैवान्तर्भावः । अत्र मते सत्ख्यातिः । जीवन्मुक्तिर्नास्ति । अत्र मतेऽद्वैतवाद्यादृतो विवर्तवादः खण्ड्यते परिणामवादश्च स्वीक्रियते । तत्तात्पर्यमित्थम्—जगति विद्यमानानि सर्ववस्तूनि सत्यानि तानि मूलप्रकृतिपरिणामभूतानि च । श्रुतिगतानि ' असत्यं ' ' नास्ति ' इति पदानि न मिथ्यार्थबोधकानि किन्तु विनाशित्वबोधकानि । परिणामिपदार्थस्वरूपं तत्तदवस्थासु भिद्यतेऽतस्ते पदार्था असत्या विनाशिन इत्युच्यन्ते नतु मिथ्याभूतत्वं तेषामिति मन्तव्यम् । एवं च जगत्सत्यमिति राद्धान्तः ।

९ अद्वैतविशिष्टाद्वैतयोर्वैलक्षण्यस्य स्थलानि ।

१ आत्मरूपमेकमेव अन्यन्नास्त्येव ।	१ चिदचिद्रूपशरीरविशिष्ट आत्मैक एव। तच्छरीराद्न्यत्किंचिन्नास्ति ।
२ आत्मा निर्विशेषो निर्गुणश्च ।	२ आत्मा सर्वज्ञत्वादिविशेषयुक्तः ।

	अनन्तकल्याणगुणाश्रयः । तत्र हेयगुणा न सन्ति ।
३ आत्मा ज्ञानस्वरूपो न ज्ञानगुणवान् । अतएव तस्य न वस्तुतो ज्ञातृत्वम् ।	३ आत्मा ज्ञानस्वरूपोऽपि ज्ञानगुणाश्रयः । वस्तुत एव तस्य ज्ञातृत्वम् ।
४ आत्मा स्वरूपेण कूटस्थनित्यः । तेनैव रूपेणाद्वितीयश्च ।	४ परमात्मा स्वरूपेण कूटस्थनित्यः । चिदचिद्रूपशरीरविशिष्टरूपेण तु परिणामिनित्यः । विशिष्टरूपेणैवाद्वितीयः ।
५ परमात्मन एव मायोपाधिकमीश्वरत्वमविद्योपाधिकं जीवत्वम् । जडं तु प्रातिभासिकं मिथ्यैवेत्येकमेव तत्त्वम् ।	५ परमात्मैवेश्वरः । तच्छरीरभूतो जीववर्गो जडवर्गश्च । ततो भिन्न एवेति । चिदचिदीश्वररूपं तत्त्वत्रयम् ।
६ परमात्मनः सकाशादभिन्नापि भिन्नेव त्रिगुणा परमात्मशक्तिरज्ञानादिपदवाच्या तदुपहितः परमात्मा जगतो मूलप्रकृतिः ।	६ परमात्मनः सकाशाद्वस्तुतो भिन्नं त्रिगुणात्मकं प्रधानं जगतो मूलप्रकृतिः ।
७ अस्मिन्मते विवर्तवादः । अज्ञानेन परमात्मन्येवेदं जगद्भासत इत्येवंरूपः । अत्र रज्जुसर्पदृष्टान्तः ।	७ अस्मिन्मते परिणामवादः । प्रधानमेवान्तर्यामीश्वरसान्निध्याज्जगदाकारेण परिणमत इतिरूपः । अत्र पयोदधिदृष्टान्तः ।
८ परमात्मविवर्तभूतं प्रातिभासिकमिदं जगन्मिथ्यैव ।	८ प्रधानपरिणामभूतं चेदं जगत्सत्यमेव ।
९ अत्र मतेऽनिर्वचनीयख्यातिः । अनिर्वचनीयं चेदं जगदज्ञानद्वारेण भासत इतिरूपा ।	९ अत्र मते सत्ख्यातिः । वस्तुतः सत्यमेव जगत्प्रतीयत इतिरूपा ।
१० शुक्तिरजतस्थले स्वप्नादौ चानिर्वचनीया एवार्था भासन्ते ।	१० शुक्तिरजतस्थले स्वप्नादौ च सत्या एवार्थाः प्रतीयन्ते ।
११ तत्त्वमस्यादिशास्त्रमपि जगदन्तर्गतत्वादसत्यमेव । तथापि त-	११ तत्त्वमस्यादिशास्त्रं सत्यमेवात एव तत्त्वज्ञानसाधकम् ।

त्वज्ञानसाधनं भवत्येव । स्वाप्नपदार्थवत् ।	
१२ प्रमाणानि षट् । प्रत्यक्षानुमानोपमानागमार्थापत्त्यनुपलब्ध्याख्यानि ।	१२ प्रमाणानि त्रीणि । प्रत्यक्षानुमानागमरूपाणि ।
१३ परमात्मनोऽभिन्ना जीवाः । तेषां परमात्मवदेव ज्ञानस्वरूपत्वं नतु वस्तुतो ज्ञानाश्रयत्वं किन्त्वन्तःकरणोपाधिकं ज्ञातृत्वम् ।	१३ जीवाः परमात्मनः सकाशाद्भिन्नास्तच्छरीरभूता अपि ज्ञानस्वरूपा ज्ञानगुणकाश्चेति तेषां वस्तुत एव ज्ञातृत्वम् ।
१४ जीवो व्यापकः ।	१४ जीवोऽणुरूपः ।
१५ जीवो ब्रह्मस्वरूपत्वादेक एव । तदनेकत्वं त्वौपाधिकम् ।	१५ जीवा वस्तुत एव नानाविधाः । जीवाद्वैतं तु प्रकाराद्वैतम् ।
१६ साधनचतुष्टयसम्पत्त्यनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा ।	१६ कर्मस्वरूपज्ञानानन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा ।
१७ तत्त्वमस्यादिमहावाक्यैरात्मसाक्षात्कारेऽविद्यानिवृत्त्या शरीरसत्त्वेऽपि जीवद्दशायां मुक्तिः ।	१७ तत्त्वमस्यादिमहावाक्यजन्योपासनादार्ढ्येन परमात्मा प्रसन्नो भवति । तथापि यावच्छरीरं सुखदुःखानुभवावश्यकत्वान्न जीवद्दशायां मुक्तिः ।
१८ प्रारब्धकर्मणां भोगेन क्षये शरीरत्यागे स्वस्वरूपेऽवस्थितिरूपा विदेहमुक्तिः ।	१८ प्रारब्धकर्मक्षये लौकिकशरीरत्यागे दिव्यदेहप्राप्त्या परमात्मना सह परमं साम्यं भवति । इयमेवास्मिन्मते मुक्तिः ।
१९ मुक्तौ जीवब्रह्मणोर्भेदो नास्ति ।	१९ मुक्तावपि जीवब्रह्मणोर्भेदोऽस्ति ।
२० मुक्तावस्थायां न लेशतोऽपि दुःखं न सुखं भवति ।	२० मुक्तावस्थायां दुःखलेशेनाभिन्नं सुखाधिक्यमनुभूयते ।

१० प्रकाशिका.

यथा श्रीमच्छङ्कराचार्यैः प्रस्थानत्रये स्वयं भाष्यं व्यरचि न तथा श्रीरामानुजाचार्यैः । यतस्तेषां भगवद्गीतासु ब्रह्मसूत्रेषु च भाष्यमुपलभ्यते । उपनिषत्सु रङ्गरामानुजाचार्याणां प्रकाशिकाख्या टीकैवोपलभ्यते । एते

रङ्गरामानुजाचार्याः श्रीभाष्यटीकायाः श्रुतप्रकाशिकायाः प्रणेतुः श्रीसुदर्शनाचार्यादर्वाचीनाः। यतस्तैः कठोपनिषत्प्रकाशिकायां श्रुतप्रकाशिकाया बहुशो निर्देशः कृतः। केनोपनिषदि प्रकाशिकायां प्रायो विशेषविवरणं नास्ति। कुत्रचित्स्थलेषु द्वितीयखण्डचतुर्थमन्त्रादिष्वध्याहारपूर्वकं व्याख्यानं कृतम्। तत्र शाङ्करव्याख्यानमेव श्रेयः। अध्याहाराभावात्।

११ बालबोधिनी.

केनोपनिषदो व्याख्यात्रये बालबोधिनी नाम वृत्तिर्मया व्यरचि साच यावच्छक्यमन्वर्थनाम्नी यथा स्यात्तथा प्रयतितम्। यद्यपि पदवाक्यभाष्यद्वय आनन्दज्ञानकृता सर्वाङ्गपूर्णा टीकास्ति। तथापि मध्यच्छात्राणां मन्दव्युत्पत्तीनां कृतेऽवश्यमस्या उपयोगो भविष्यतीति संभावये। किंच प्रकाशिका नैतावता कालेन केनापि व्याख्याता सापि व्याख्याताच। अत्र च तत्तन्मतानि सुविशदं निरूपितानि। यद्यपि मया बालबोधिन्यां सर्वत्रानन्दज्ञानप्रदर्शितः पन्था आदृतस्तथापि क्वचिद्वैमत्यमप्यस्ति। यथा प्रथमखण्डे प्रथममन्त्रे पदभाष्ये 'इषितमित्यत्रेडागमश्छान्दसः' इत्यत्र। तथा द्वितीयखण्डे चतुर्थमन्त्रे वाक्यभाष्ये। अत्र यद्वैमत्यकारणं तत्तत्रैव बालबोधिन्यां प्रादर्शि। मोहमयीप्रान्तस्थविश्वविद्यालयसमित्या केनकठोपनिषदौ शाङ्करभाष्यरङ्गरामानुजकृतप्रकाशिकासहिते बी. ए. श्रेणीपरीक्षार्थं नियमिते। तयोर्भाष्याणि प्रकाशिका चैतत्कालपर्यन्तं भिन्नपुस्तकयोर्मुद्रितान्यासन्। तेन तत्संजिघृक्षूणां विद्यार्थिनां वैरस्यमुपलभ्य भाष्यप्रकाशिकानां भिन्नमतस्थानां व्याख्यानामेकस्मिन्पुस्तके निवेशेन यथा सुकरतया वैलक्षण्यं ज्ञातुं शक्यते तथा तद्भिन्नपुस्तकस्थाना ज्ञातुं न शक्येतेति निरूप्य चैकत्रैवैता भिन्नमतस्था व्याख्या मुद्रिताः। तासां च बालबोधिनी विषमपदार्थानां बोधिका विशेषतस्तत्तत्सिद्धान्तप्रदर्शिनी चान्ते पत्रसंख्यानिर्देशपूर्वकं प्रतिमन्त्रं न्यवेशि। व्याख्यात्रयनिर्दिष्टवचसां च स्थलानि लब्धालब्धविभागेन प्रदर्शितानि। तदेतत्पुस्तकमुपयुज्य विद्यार्थिनः कृतकार्या भवेयुर्विद्वांसश्च विमर्शशालिनो विमत्सराः कृपयोपलभ्यमानं मानुषशेमुषीसुलभं शास्त्राव्युत्पत्तिजन्यं वा प्रमादं दर्शयेयुस्तेन कृतकृत्यतामानयिष्याम्यात्मानमिति मन्यमानः—

पुण्यपत्तने—चैत्रशुक्लप्रतिपत् १८४१ मिते शाके

विद्वद्वशंवदः पाठकोपाह्वत्र्यम्बकतनूजनुः श्रीधरशर्मा।

अथ सामवेदीयतलवकारशाखोक्तिः



केनोपनिषद्

श्रीशंकराचार्यविरचितपदभाष्यवाक्यभाष्य-श्रीरंगरामानुजविरचितप्रकाशिकासमेता ।

ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ।

[पदभाष्यम्] केनेषितमित्याद्योपनिषत्परब्रह्मविषया वक्तव्येति नवमस्याध्यायस्यारम्भः । प्रागेतस्मात्कर्माण्यशेषतः परिसमापितानि । समस्तकर्माश्रयभूतस्य च प्राणस्योपासनान्युक्तानि कर्माङ्गसामविषयाणि च । अनन्तरं च गायत्रसामविषयं दर्शनं वंशान्तमुक्तम् । कार्यं सर्वमेतद्यथोक्तं कर्म च ज्ञानं च सम्यगनुष्ठितं निष्कामस्य मुमुक्षोः सत्त्वशुद्धयर्थं भवति । सकामस्य तु ज्ञानरहितस्य केवलानि श्रौतानि स्मार्तानि च कर्माणि दक्षिणमार्गप्रतिपत्तये पुनरावृत्तये च भवन्ति । स्वाभाविक्या त्वशास्त्रीयया प्रवृत्त्या पश्वादिस्थावरान्ताधोगतिः स्यात् । “ अथैतयोः पथोर्न कतरेण चन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति । जायस्व म्रियस्वेत्येतत्तृतीयं

[वाक्यभाष्यम्] समाप्तं कर्मात्मभूतप्राणविषयं विज्ञानं कर्म चानेकप्रकारम् । ययोर्विकल्पसमुच्चयानुष्ठानाद्दक्षिणोत्तराभ्यां सृतिभ्यामावृत्त्यनावृत्ती भवतः । अत ऊर्ध्वं फलनिरपेक्षज्ञानकर्मसमुच्चयानुष्ठानात्कृतात्मसंस्कारस्योच्छिन्नात्मज्ञानप्रतिबन्धकस्य द्वैतविषयदोषदर्शिनोऽनिर्ज्ञाताशेषबाह्यविषयत्वात्संसारबीजमज्ञानमुच्चिच्छित्सतः प्रत्यगात्मविषयजिज्ञासोः केनेषितमित्यात्मस्वरूपतत्त्वविज्ञानायायमध्याय आरभ्यते । तेन च मृत्युपदमज्ञानमुच्छेत्तव्यं तत्तन्त्रो हि संसारो यतः । अनधिगतत्वादात्मनो युक्ता तदधिगमाय तद्विषया जिज्ञासा । कर्मविषये चानुक्तेः । तद्विरोधित्वात् । अस्य विजिज्ञासितव्य-

[पदभाष्यम्] स्थानम् ।" छां.५।१०।८ इति श्रुतेः । "प्रजा ह तिस्रो अत्यायमीयुः" इति मन्त्रवर्णाद्विशुद्धसत्त्वस्य तु निष्कामस्यैव बाह्यादनित्यात्साध्यसाधनसंबन्धादिह कृतात्पूर्वकृताद्वा संस्कारविशेषोद्भवाद्विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषया जिज्ञासा प्रवर्तते । तदेतद्वस्तु प्रश्नप्रतिवचनलक्षणया श्रुत्या प्रदर्श्यते—केनेषितमित्याद्यया । काठके चोक्तम्—" पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्पश्यति नान्तरात्मन् । कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्" क. ४।१ इत्यादि । "परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्" मुं. १।२।१२ इत्याद्याथर्वणे च । एवं विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषयं विज्ञानं श्रोतुं मन्तुं विज्ञातुं च सामर्थ्यमुपपद्यते नान्यथा । एतस्माच्च प्रत्यगात्मब्रह्मविज्ञानात्संसारबीजमज्ञानं कामकर्मप्रवृत्तिकारणमशेषतो निवर्तते । "तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः" ई. ७ इति मन्त्रवर्णात् । "तरति शोकमात्मवित्" छां. ७।१।३ इति,

" भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ॥" मुं.२।२।८

[वाक्यभाष्यम्] स्यात्मतत्त्वस्य कर्मविषयेऽवचनम् । कस्मादिति चेदात्मनो हि यथावद्विज्ञानं कर्मणा विरुध्यते । निरतिशयब्रह्मस्वरूपो ह्यात्मा विजिज्ञापयिषितः । " तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदम्" के.१।४ इत्यादिश्रुतेः । नहि स्वाराज्येऽभिषिक्तो ब्रह्मत्वं गमितः कंचन नमितुमिच्छत्यतो ब्रह्मास्मीति संबुद्धो न कर्म कारयितुं शक्यते । न ह्यात्मानमवाप्तार्थं ब्रह्म मन्यमानः प्रवृत्तिं प्रयोजनवतीं पश्यति । न च निष्प्रयोजना प्रवृत्तिरतो विरुध्यत एव कर्मणा ज्ञानम् । अतः कर्मविषयेऽनुक्तिर्विज्ञानविशेषविषयैव जिज्ञासा । कर्मानारम्भ इति चेन्न । निष्कामस्य संस्कारार्थत्वात् । यदि ह्यात्मविज्ञानेनात्माविद्याविषयत्वात्परितित्याजयिषितं कर्म ततः "प्रक्षालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरम्" इत्यनारम्भ एव कर्मणः श्रेयानल्पफलत्वादायासबहुलत्वात्तत्त्वज्ञानादेव च श्रेयःप्राप्तेरिति चेत्सत्यम् । एतदविद्याविषयं कर्माल्पफलत्वादिदोषवद्बन्धरूपं च सकामस्य । "कामान्यः कामयते" मुं.३।२।२ " इति नु कामयमानः" इत्यादिश्रुतिभ्यः । न निष्कामस्य ।

१ आत्मानमवाप्तार्थमितिस्थान आत्मानमेवात्यर्थमिति पाठः ।

सह नाववतु सह नौ भुनक्तु सह वीर्यं करवावहै ।
तेजस्वि नावधीतमस्तु मा विद्विषावहै ॥
ॐ शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ।

[पदभाष्यम्] इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । कर्मसहितादपि ज्ञानादेतत्सिध्यतीति चेन्न । वाजसनेयके तस्यान्यकारणत्ववचनात् । "जाया मे स्यात्" बृ. १।४।१७ इति प्रस्तुत्य "पुत्रेणायं लोको जय्यो नान्येन कर्मणा । कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोकः" बृ. १।५।१६ इत्यात्मनोऽन्यस्य लोकत्रयस्य कारणत्वमुक्तं वाजसनेयके । तत्रैव च पारिव्राज्यविधाने हेतुरुक्तः—"किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोकः" बृ. ४।४।२२ इति । तत्रायं हेत्वर्थः—प्रजाकर्मतत्संयुक्तविद्याभिर्मनुष्यपितृदेवलोकत्रयसाधनैरनात्मलोकप्रतिपत्तिकारणैः किं करिष्यामो न चास्माकं लोकत्रयमनित्यं साधनसाध्यमिष्टं येषामस्माकं स्वाभाविकोऽजोऽजरोऽमृतोऽभयो न वर्धते कर्मणा नो कनीयानित्यश्च लोक इष्टः । स च नित्यत्वान्नाविद्यानिवृत्तिव्यतिरेकेणान्यसाधननिष्पाद्यस्तस्मात्प्रत्यगात्मब्रह्मविज्ञानपूर्वकः सर्वैषणासंन्यास एव कर्तव्य इति । कर्मसहभावित्वविरोधाच्च प्रत्यगात्मब्रह्मविज्ञानस्य । न ह्युपात्तकारकफलभेदविज्ञानेन कर्मणा प्रत्यस्तमितसर्वभेददर्शनस्य प्रत्यगात्मब्रह्मविषयस्य

[वाक्यभाष्यम्] तस्य [illegible] संस्कारार्थान्येव कर्माणि भवन्ति तन्निर्वर्तकाश्रयप्राणविज्ञानसहितानि । "देवयाजी श्रेयानात्मयाजी वा" इत्युपक्रम्यात्मयाजी तु करोति "इदं मेऽनेनाङ्गं संस्क्रियते" श. ब्रा. इति संस्कारार्थमेव कर्माणीति वाजसनेयके ।

"महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः ।"
"यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥" भ.गी. १८।५

इत्यादिस्मृतेश्च । प्राणादिविज्ञानं च केवलं कर्मसमुच्चितं वा सकामस्य प्राणात्मप्राप्त्यर्थमेव भवति । निष्कामस्य त्वात्मज्ञानप्रतिबन्धनिर्मोक्षाय भवति । आदर्शनिर्माजनवत् । उत्पन्नात्मविद्यस्य त्वनारम्भो निरर्थकत्वात् ।

"कर्मणा बध्यते जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते ।
तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः ॥" इति

आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बल-
मिन्द्रियाणि च सर्वाणि सर्वं ब्रह्मौपनिषदं माहं
ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणम-
स्त्वनिराकरणं मेऽस्तु तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु
धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ॥
ॐ शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ।

[पदभाष्यम्] सहभावित्वमुपपद्यते । वस्तुप्राधान्ये सत्यपुरुषतन्त्रत्वाद्ब्रह्मविज्ञानस्य । तस्माद्दृष्टादृष्टेभ्यो बाह्यसाधनसाध्येभ्यो विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषया ब्रह्मजिज्ञासेयं केनेषितमित्यादिश्रुत्या प्रदर्श्यते । शिष्याचार्यप्रश्नप्रतिवचनरूपेण कथनं तु सूक्ष्मवस्तुविषयत्वात्सुखप्रतिपत्तिकारणं भवति । केवलतर्कागम्यत्वं च दर्शितं भवति । " नैषा तर्केण मतिरापनेया " क. २।९ इति श्रुतेश्च । " आचार्यवान्पुरुषो वेद " छां. ६।१४।२ " आचार्याद्धैव विद्या विदिता साधिष्ठं प्रापत् " छां. ४।९।३ इति । " तद्विद्धि प्रणिपातेन " भ.गी. ४।३४ इत्यादिश्रुतिस्मृतिनियमाच्च । कश्चिद् गुरुं ब्रह्म-

[वाक्यभाष्यम्] " क्रियापथश्चैव पुरस्तात्संन्यासश्च तयोः संन्यास एवात्यरेचयत् " इति " त्यागेनैके " म. ना. १०।५ " नान्यः पन्था विद्यते " श्वे. ३।८ इत्यादिश्रुतिभ्यश्च, न्यायाच्च । उपायभूतानि हि कर्माणि संस्कारद्वारेण ज्ञानस्य ज्ञानेन त्वमृतत्वप्राप्तिः, "अमृतत्वं हि विन्दते" के. १।२।१२ " विद्यया विन्दतेऽमृतम् " के. १।२।१२ इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । नहि नद्याः पारगो नावं न मुञ्चति यथेष्टदेशगमनं प्रति स्वातन्त्र्ये सति । नहि स्वभावसिद्धं वस्तु सिषाधयिषति साधनैः स्वभावसिद्धश्चात्मा । तथा नापिपयिषितः । आत्मत्वे सति नित्याप्तत्वात् । नापि विचिकारयिषितः । आत्मत्वे सति नित्यत्वादविकारित्वादविषयत्वादमूर्तत्वाच्च । श्रुतेश्च "न वर्धते कर्मणा" बृ.४।४।२३ इत्यादि । स्मृतेश्च "अविकार्योऽयमुच्यते" भ.गी.२।२५ इति । नच संचिकीर्षितः । "शुद्धमपापविद्धम्" ई. ८ इत्यादिश्रुतिभ्यः । अनन्यत्वाच्च । अन्येनान्यत्संस्क्रियते । न चात्मनोऽन्यभूता क्रियास्ति, न च स्वेनैवात्मना स्वमात्मानं संचिकीर्षेत् । न च वस्त्वन्तराधानं नित्यप्राप्तिर्वा वस्त्वन्तरस्य नित्या । नित्यत्वं चेष्टं

ॐ केनेषितं पतति प्रेषितं मनः केन प्राणः प्रथमः प्रैति युक्तः ।

[पदभाष्यम्] निष्ठं विधिवदुपेत्य प्रत्यगात्मविषयादन्यत्र शरणमपश्यन्नभयं नित्यं शिवमचलमिच्छन्पप्रच्छेति कल्प्यते । केनेषितमित्यादि । केनेषितमिति केन कर्त्रेषितमिष्टमभिप्रेतं सन्मनः पतति गच्छति स्वविषयं प्रतीति संबध्यते । इषेराभीक्ष्ण्यार्थस्य गत्यर्थस्य चेहासंभवादिच्छार्थस्यैवैतद्रूपमिति गम्यते । इषितमितीट्प्रयोगस्तु च्छान्दसः । तस्यैव प्रपूर्वस्य नियोगार्थे प्रेषितमित्येतत् । तत्र प्रेषितमित्येवोक्ते प्रेषयितृप्रेषणाविशेषविषयाकाङ्क्षा स्यात् । केन प्रेषयितृविशेषेण । कीदृशं वा प्रेषणमिति । इषितमिति तु विशेषणे सति तदुभयं निवर्तते । कस्येच्छामात्रेण प्रेषितमित्यर्थविशेषनिर्धारणात् । यद्येषोऽर्थोऽभिप्रेतः स्यात्केनेषितमित्येतावतैव सिद्धत्वात्प्रेषितमिति न वक्तव्यम् । अपि च शब्दाधिक्यादर्थाधिक्यं युक्तमितीच्छया कर्मणा वाचा वा केन प्रेषितमित्यर्थविशेषोऽवगन्तुं युक्तः । न । प्रश्नसामर्थ्याद्देहादिसंघातादनित्यात्कर्मकार्याद्विरक्तोऽतोऽन्यत्कूटस्थं नित्यं वस्तु बुभुत्समानः पृच्छतीति सामर्थ्यादुपपद्यते । इतरथेच्छावाक्कर्मभिर्देहादिसंघातस्य प्रेरयितृत्वं प्रसिद्धमिति प्रश्नोऽनर्थक एव स्यात् । एवमपि प्रेषितशब्दस्यार्थो न प्रदर्शित एव । न ।

[वाक्यभाष्यम्] मोक्षस्यात उत्पन्नविद्यस्य कर्मारम्भोऽनुपपन्नः । अतो व्यावृत्तबाह्यबुद्धेरात्मविज्ञानाय केनेषितमित्याद्यारम्भः । प्रवृत्तिलिङ्गाद्विशेषार्थः प्रश्न उपपन्नः । रथादीनां हि चेतनावदधिष्ठितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा नानधिष्ठितानाम् । मनआदीनां चाचेतनानां प्रवृत्तिर्दृश्यते । तद्धि लिङ्गं चेतनावतोऽधिष्ठातुरस्तित्वे । करणानि हि मनआदीनि नियमेन प्रवर्तन्ते । तन्नासति चेतनावत्यधिष्ठातर्युपपद्यते । तद्विशेषस्य चानधिगमाच्चेतनावत्सामान्ये चाधिगते विशेषार्थः प्रश्न उपपद्यते । केनेषितं केनेष्टं कस्येच्छामात्रेण मनः पतति गच्छति स्वविषये नियमेन व्याप्रियत इत्यर्थः । मनुतेऽनेनेति विज्ञाननिमित्तमन्तःकरणं मनः प्रेषितमिवेत्युपमार्थः । न त्विषितप्रेषितशब्दयोरर्थाविह संभवतः । न हि शिष्यानिव मनआदीनि विषयेभ्यः प्रेषयत्यात्माविविक्तनित्यचित्स्वरूपतया तु निमित्तमात्रं प्रवृत्तौ नित्यचिकित्साधिष्ठातृवत् । प्राण इति नासिकाभवः । प्रकरणात् । प्रथमत्वं चलनक्रियायाः प्राणनिमित्तत्वात्स्वतो विषयावभासमात्रं करणानां

केनेपितां वाचमिमां वदन्ति चक्षुः श्रोत्रं क उ देवो युनक्ति ॥१॥

[पदभाष्यम्] संशयवतोऽयं प्रश्न इति प्रेषितशब्दस्यार्थविशेष उपपद्यते। किं यथाप्रसिद्धमेव कार्यकारणसंघातस्य प्रेषयितृत्वं किंवा संघातव्यतिरिक्तस्य स्वतन्त्रस्येच्छामात्रेणैव मनआदिप्रेषयितृत्वमित्यस्यार्थस्य प्रदर्शनार्थं केनेषितं पतति प्रेषितं मन इति विशेषणद्वयमुपपद्यते। ननु स्वतन्त्रं मनः स्वविषये स्वयं पततीति प्रसिद्धम्। तत्र कथं प्रश्न उपपद्यत इति। उच्यते। यदि स्वतन्त्रं मनः प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयं स्यात्तर्हि सर्वस्यानिष्टचिन्तनं न स्यादनर्थं च जानन्संकल्पयति। अत्युग्रदुःखे च कार्ये वार्यमाणमपि प्रवर्तत एव मनस्तस्माद्युक्त एव केनेषितमित्यादिप्रश्नः। केन प्राणो युक्तो नियुक्तः प्रेरितः सन्प्रैति गच्छति स्वव्यापारं प्रति। प्रथम इति प्राणविशेषणं स्यात्तत्पूर्वकत्वात्सर्वेन्द्रियवृत्तीनाम्। केनेषितां वाचमिमां शब्दलक्षणां वदन्ति लौकिकाः। तथा चक्षुः श्रोत्रं च स्वे स्वे विषये क उ देवो द्योतनवान्युनक्ति नियुङ्क्ते प्रेरयति ॥ १ ॥

[वाक्यभाष्यम्] प्रवृत्तिः। चलिक्रिया तु प्राणस्यैव मनआदिषु तस्मात्प्राथम्यं प्राणस्य प्रैति गच्छति युक्तः प्रयुक्त इत्येतत्। वाचो वदनं किंनिमित्तं प्राणिनां चक्षुःश्रोत्रयोश्च को देवः प्रयोक्ता। करणानामधिष्ठाता चेतनावान्यः स किंविशेषण इत्यर्थः ॥ १ ॥

[प्रकाशिका] अथ कश्चिद्धन्यो ब्रह्म जिज्ञासुर्जडानां मनःप्रभृतीनां करणानां प्रवृत्तिस्तत्प्रवर्तकचेतनमन्तरेणानुपपन्नेति सामान्यतोऽवगत्य तत्प्रवर्तकचेतनविशेषबुभुत्सया पृच्छति। मन इषितमिष्टं साध्वसाधु वा विषयं प्रति केन देवेन प्रेषितं सत्पतति गच्छति। करणत्वादवश्यं केनचित्प्रेरितमिति वाच्यम्। न तावज्जीव एव प्रेरकः। तेन निगृह्णतोऽपि (निगृहीतस्यापि) मनसो विषयं प्रति पतनात्। अतो बलवता केनचिद्देवेनैव प्रेरितमिति वक्तव्यं ॥ इति भावः। एवमग्रेऽपि बोध्यम्। इषितमितीडागमश्छान्दसः। अथ प्रथमः प्राणः पञ्चानां प्राणानां मुख्यः प्राणः केन प्रयुक्तः प्रेरितः सन्प्रैति याति स्वव्यापारं करोतीत्यर्थः। इमां लौकिकीं वैदिकीं च वाचं केनेषितां प्रेरितां वदन्ति जीवा इति शेषः। चक्षुः श्रोत्रमिति प्राण्यङ्गत्वादेकवद्भावः। उ संबुद्धौ। भो देशिक को देवो युनक्ति नियुङ्क्ते प्रेरयतीत्यर्थः। इदमुपलक्षणं शेषकरणानाम् ॥ १ ॥

श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो मनो यद्वाचो ह वाचं

[पदभाष्यम्] एवं पृष्टवते योग्यायाह गुरुः शृणु त्वं यत्पृच्छसि मनआदिकरणजातस्य को देवः स्वविषयं प्रति प्रेरयिता कथं वा प्रेरयतीति । श्रोत्रस्य श्रोत्रं शृणोत्यनेनेति श्रोत्रं शब्दस्य श्रवणं प्रति करणं शब्दाभिव्यञ्जकं श्रोत्रमिन्द्रियं तस्य श्रोत्रं स यस्त्वया पृष्टश्चक्षुः श्रोत्रं क उ देवो युनक्तीति । असावेवंविशिष्टः श्रोत्रादीनि नियुङ्क्त इति वक्तव्ये नन्वेतदननुरूपं प्रतिवचनं श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति । नैष दोषः । तस्यान्यथाविशेषानवगमात् । यदि हि श्रोत्रादिव्यापारव्यतिरिक्तेन स्वव्यापारेण विशिष्टः श्रोत्रादिनियोक्तावगम्येत दात्रादिप्रयोक्तृवत्तदेदमननुरूपं प्रतिवचनं स्यात् । न त्विह श्रोत्रादीनां प्रयोक्ता स्वव्यापारविशिष्टो लवित्रादिवदधिगम्यते । श्रोत्रादीनामेव तु संहतानां व्यापारेणालोचनसंकल्पाध्यवसायलक्षणेन फलावसानलिङ्गेनावगम्यते । अस्ति हि श्रोत्रादिभिरसंहतो यत्प्रयोजनप्रयुक्तः श्रोत्रादिकलापो गृहादिवदिति संहतानां पदार्थत्वादवगम्यते

[वाक्यभाष्यम्] श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादिप्रतिवचनं निर्विशेषस्य निमित्तत्वार्थम्। विक्रियादिविशेषरहितस्यात्मनो मनआदिप्रवृत्तौ निमित्तत्वमित्येतच्छ्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादिप्रतिवचनस्यार्थः । अनुगमात्तदनुगतानि ह्यत्रास्मिन्नर्थेऽक्षराणि । कथं, शृणोत्यनेनेति श्रोत्रं तस्य शब्दावभासकत्वं श्रोत्रत्वम् । शब्दोपलब्धृरूपतयावभासकत्वं न स्वतः श्रोत्रस्याचिद्रूपत्वात् । आत्मनश्च चिद्रूपत्वात् । यच्छ्रोत्रस्योपलब्धृत्वेनावभासकत्वं तदात्मनिमित्तत्वाच्छ्रोत्रस्य श्रोत्रमित्युच्यते । यथा क्षत्रस्य क्षत्रं यथा वोदकस्यौष्ण्यमग्निनिमित्तमिति दग्धुरप्युदकस्य दग्धाग्निरुच्यते । उदकमपि ह्यग्निसंयोगादग्निरुच्यते । तद्वदनित्यं यत्संयोगादुपलब्धृत्वं तत्करणं श्रोत्रादि । उदकस्येव दग्धृत्वमनित्यं हि तत्र तत् । यत्र तु नित्यमुपलब्धृत्वमग्नाविवौष्ण्यं स नित्योपलब्धिस्वरूपत्वाद्दग्धेवोपलब्धोच्यते । श्रोत्रादिषु श्रोतृत्वाद्यु-

[प्रकाशिका] इति शिष्येणानुयुक्त आचार्य उवाचेति ज्ञेयम् । यत् । यः । श्रोत्रस्य श्रोत्रं शब्दभासकत्वशक्तिप्रदः । मनसो मनो मननशक्तिप्रदः । वाचो वागिन्द्रियस्य वाचं शब्दोच्चारणशक्तिप्रदः । प्राणस्य प्राणः प्राणनशक्तिप्रदः । चक्षुषश्चक्षुर्दर्शनशक्तिप्रदः । श्रोत्रादेर्नियन्ता यस्त्वया पृष्टः स

स उ प्राणस्य प्राणश्चक्षुषश्चक्षुः । अतिमुच्य धीराः

[पदभाष्यम्] श्रोत्रादीनां प्रयोक्ता । तस्मादनुरूपमेवेदं प्रतिवचनं श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादि । कः पुनरत्र पदार्थः श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादेः । नह्यत्र श्रोत्रस्य श्रोत्रान्तरेणार्थः । यथा प्रकाशस्य प्रकाशान्तरेण । नैष दोषः । अयमत्र पदार्थः—श्रोत्रं तावत्स्वविषयव्यञ्जनसमर्थं दृष्टम् । तच्च स्वविषयव्यञ्जनसामर्थ्यं श्रोत्रस्य चैतन्ये ह्यात्मज्योतिषि नित्येऽसंहते सर्वान्तरे सति भवति नासतीत्यतः श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्याद्युपपद्यते । तथा च श्रुत्यन्तराणि—"आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते" बृ० ४।३।६ "तस्य भासा सर्वमिदं विभाति" का० ५।१५ "येन सूर्यस्तपति तेजसेद्धः" इत्यादीनि ।

"यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।
क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥" भ० गी० १३।३३

इत्यादि गीतासु। काठके५।१३ च—"नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्" इति।

[वाक्यभाष्यम्] पलब्धिरनित्या नित्या चात्मन्यतः श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्याद्यक्षराणामर्थानुगमादुपपद्यते निर्विशेषस्योपलब्धिस्वरूपस्यात्मनो मनआदिप्रवृत्तिनिमित्तत्वमिति । मनआदिष्वेवं यथोक्तम् । वाचो ह वाचं प्राणस्य प्राण इति विभक्तिद्वयं सर्वत्रैव द्रष्टव्यम् । कथं, पृष्टत्वात्स्वरूपनिर्देशः । प्रथमयैव च निर्देशः । तस्य च ज्ञेयत्वात्कर्मत्वमिति द्वितीया । अतो वाचो ह वाचं प्राणस्य प्राण इत्यस्मात्सर्वत्रैव विभक्तिद्वयम् । यदेतच्छ्रोत्राद्युपलब्धिनिमित्तं श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादिलक्षणं नित्योपलब्धिस्वरूपं निर्विशेषमात्मतत्त्वं तद्बुद्ध्वातिमुच्यानवबोधनिमित्ताध्यारोपिताद्बुद्ध्यादिलक्षणात्संसारान्मोक्षणं

[प्रकाशिका] देव इत्यन्वयः । तथा च श्रुतयः "यो मनसि तिष्ठन्मनसोऽन्तरो यं मनो न वेद यस्य मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयति" बृ० ३।७।२० "यो वाचि तिष्ठन्वाचमन्तरो यमयति" बृ० ३।७।१७ "यः श्रोत्रे तिष्ठञ्छ्रोत्रमन्तरो यमयति" बृ० ३।७।१९ "यश्चक्षुषि तिष्ठंश्चक्षुरन्तरो यमयति" बृ० ३।७।१८ "यः प्राणे तिष्ठन्प्राणमन्तरो यमयति" बृ० ३।७।१६ । इत्याद्या नारायणस्यान्तर्यामित्वप्रतिपादिका इति । इत्यनेन तादृशो नारायणो देव इति भावः । तथा च भगवद्वाक्यम्—"मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।" इन्द्रियाणि मनो बुद्धिरित्याद्युक्त्वा वासुदेवात्मकान्या-

प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ति ॥ २ ॥

[पदभाष्यम्] श्रोत्राद्येव सर्वस्यात्मभूतं चेतनमिति प्रसिद्धं तदिह निवर्त्यते। अस्ति किमपि विद्वद्बुद्धिगम्यं सर्वान्तरतमं कूटस्थमजरममृतमभयमजं श्रोत्रादेरपि श्रोत्रादि तत्सामर्थ्यनिमित्तमिति प्रतिवचनं शब्दार्थश्चोपपद्यत एव। तथा मनसोऽन्तःकरणस्य मनः। न ह्यन्तःकरणमन्तरेण चैतन्यज्योतिषाऽदीपितं स्वविषयसंकल्पाध्यवसायादिसमर्थं स्यात्। तस्मान्मनसोऽपि मन इति। इह बुद्धिमनसी एकीकृत्य निर्देशो मनस इति। यद्वाचो ह वाचम्। यच्छब्दो यस्मादर्थे श्रोत्रादिभिः सर्वैः संबध्यते। यस्माच्छ्रोत्रस्य श्रोत्रम्। यस्मान्मनसो मन इत्येवम्। वाचो ह वाचमिति द्वितीया प्रथमात्वेन विपरिणम्यते। प्राणस्य प्राण इति दर्शनात्। वाचो ह वाचमित्येतदनुरोधेन प्राणस्य प्राणमिति कस्माद्द्वितीयैव न क्रियते। न। बहूनामनुरोधस्य युक्तत्वाद्वाचमित्यस्य वागित्येतावद्वक्तव्यं स उ प्राणस्य प्राण इति शब्दद्वयानुरोधेन। एवं हि बहूनामनुरोधो युक्तः कृतः स्यात्। पृष्टं च वस्तु प्रथमयैव निर्देष्टुं युक्तम्। स यस्त्वया पृष्टः प्राणस्य प्राणाख्यवृत्तिविशेषस्य प्राणस्तत्कृतं हि प्राणस्य प्राणनसामर्थ्यम्। न ह्यात्मनानधिष्ठितस्य प्राणनमुपपद्यते। "को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्" तै० २।७।१ "ऊर्ध्वं प्राणमुन्नयत्यपानं प्रत्यगस्यति" क० ५।३ इत्यादिश्रुतिभ्यः। इहापि च वक्ष्यते—"येन प्राणः प्रणीयते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि" के० १।८ इति। श्रोत्रादीन्द्रियप्रस्तावे घ्राणप्राणस्य ननु युक्तं ग्रहणम्। सत्यमेवं प्राणग्रहणेनैव तु घ्राणप्राणस्य ग्रहणं कृतम्। एवं मन्यते श्रुतिः सर्वस्यैव करणकलापस्य यदर्थप्रयुक्ता प्रवृत्तिस्तद्ब्रह्मेति प्रकरणार्थो विवक्षितः। तथा चक्षुषश्चक्षू रूपप्रकाशकस्य चक्षुषो यद्रूपग्रहणसामर्थ्यं तदात्मचैतन्याधिष्ठितस्यैवातश्चक्षुषश्चक्षुः। प्रष्टुः पृष्टस्यार्थस्य ज्ञातुमिष्टत्वाच्छ्रोत्रादेः श्रोत्रादिलक्षणं यथोक्तं ब्रह्म ज्ञात्वेत्यध्याह्रियते। अमृता भव-

[वाक्यभाष्यम्] कृत्वा धीरा धीमन्तः प्रेत्यास्माल्लोकाच्छरीरात्प्रेत्य वियुज्यान्यस्मिन्नप्रतिसंधीयमाने निर्निमित्तत्वादमृता भवन्ति। सति ह्यज्ञाने कर्माणि शरीरान्तरं प्रतिसंदधते। आत्मावबोधे तु सर्वकर्मारम्भनिमित्ताज्ञानविपरीतविद्याग्निविप्लुष्टत्वात्कर्मणामित्यनारम्भेऽमृता एव भवन्ति। शरीरादिसंताना-

[प्रकाशिका] हुरित्यादिस्मृतयश्च। श्रोत्रादिनियामकत्वज्ञानिनः फलमाह—अ-

न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति नो मनो

[पदभाष्यम्] न्तीति फलश्रुतेश्च। ज्ञानाद्ध्यमृतत्वं प्राप्यते। ज्ञात्वा विमुच्यत इति सामर्थ्याच्छ्रोत्रादिकरणकलापमुज्झित्वा। श्रोत्रादौ ह्यात्मभावं कृत्वा तदुपाधिः संस्तदात्मना जायते म्रियते संसरति च। अतः श्रोत्रादेः श्रोत्रादिलक्षणं ब्रह्मात्मेति विदित्वातिमुच्य श्रोत्राद्यात्मभावं परित्यज्य ये श्रोत्राद्यात्मभावं परित्यजन्ति ते धीरा धीमन्तः। नहि विशिष्टधीमत्त्वमन्तरेण श्रोत्राद्यात्मभावः शक्यः परित्यक्तुम्। प्रेत्य व्यावृत्यास्माल्लोकात्पुत्रमित्रकलत्रबन्धुषु ममाहंभावसंव्यवहारलक्षणात्त्यक्तसर्वैषणा भूत्वेत्यर्थः। अमृता अमरणधर्माणो भवन्ति। " न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः " म० ना० १०।५ " पराञ्चि खानि व्यतृणत् " क० ४।१ " आवृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन् " क० ४।१ " यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते " बृ० ४।४।७, क० ६।१४ " अत्र ब्रह्म समश्नुते " क० ६।१४ इत्यादिश्रुतिभ्यः। अथ वातिमुच्येत्यनेनैवैषणात्यागस्य सिद्धत्वादस्माल्लोकात्प्रेत्यास्माच्छरीरात्प्रेत्य मृत्वेत्यर्थः ॥२॥

यस्माच्छ्रोत्रादेरपि श्रोत्राद्यात्मभूतं ब्रह्मातो न तत्र तस्मिन्ब्रह्मणि चक्षुर्गच्छति। स्वात्मनि गमनासंभवात्। तथा न वाग्गच्छति। वाचा हि शब्द उच्चार्यमाणोऽभिधेयं प्रकाशयति यदा तदाभिधेयं प्रति वाग्गच्छतीत्युच्यते। तस्य च शब्दस्य तन्निर्वर्तकस्य च करणस्यात्मा ब्रह्मातो न वाग्गच्छति। यथाग्निर्दाहकः प्रकाशकश्चापि सन्न ह्यात्मानं प्रकाशयति दहति च तद्वत्। नो मनो मनश्चान्यस्य संकल्पयितृ्व्यवसायितृ च सन्नात्मानं संकल्पयत्यध्यवस्यति च तस्यापि ब्रह्मात्मेतीन्द्रियमनोभ्यां हि वस्तुनो विज्ञानं तद्गोचर-

[वाक्यभाष्यम्] विच्छेदप्रतिसंधानाद्यपेक्षयाध्यारोपितमृत्युवियोगात्पूर्वमप्यमृताः सन्तो नित्यात्मस्वरूपत्वादमृता भवन्तीत्युपचर्यते ॥ २ ॥

न तत्र चक्षुर्गच्छतीत्युक्तेऽपि पर्यनुयोगे हेतुरप्रतिपत्तेः। श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्येवमादिनोक्तेऽप्यात्मतत्त्वेऽप्रतिपन्नत्वात्सूक्ष्मत्वहेतोर्वस्तुनः पुनः

दिवत्तर्हि गृह्णीतान्तःकरणेनात आह—नो मनः। न सुखादिवन्मनसो विषयस्तत्। इन्द्रियाविषयत्वात्। न विद्मो न विजानीमोऽन्तःकरणेन यथैतद्ब्रह्म मनआदि-

न विद्मो न विजानीमो यथैतदनुशिष्याद्

[पदभाष्यम्] त्वात्र विद्मस्तद्ब्रह्मेदृशमित्यतो न विजानीमो यथा येन प्रकारेणै-तद्ब्रह्मानुशिष्यादुपदिशेच्छिष्यायेत्यभिप्रायः। यद्धि करणगोचरं तदन्य-स्मा उपदेष्टुं शक्यं जातिगुणक्रियाविशेषणैः। न तज्जात्यादिविशेषणवद्ब्रह्म। तस्माद्विषमं शिष्याननुपदेशेन प्रत्याययितुमिति। उपदेशे तदर्थग्रहणे च यत्नातिशयकर्तव्यतां दर्शयति—न विद्म इत्यादि। अत्यन्तमेवोपदेशप्रका-रप्रत्याख्याने प्राप्ते तदपवादोऽयमुच्यते। सत्यमेवं प्रत्यक्षादिभिः प्रमाणैर्न परः प्रत्याययितुं शक्यः। आगमेन तु शक्यत एव प्रत्याययितुम्। तदु-पदेशार्थमागममाह—अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीति। अन्यदेव पृथगेव तद्यत्प्रकृतं श्रोत्रादीनां श्रोत्रादीत्युक्तमविषयं च तेषाम्। तद्विदिताद-न्यदेव हि विदितं नाम यद्विदिक्रिययातिशयेनाप्तं तद्विदिक्रियाकर्मभूतं क्वचि-त्किंचित्कस्यचिद्विदितं स्यादिति सर्वमेव व्याकृतं तद्विदितमेव तत्तस्मादन्य-

[वाक्यभाष्यम्] करणजातमनुशिष्यादनुशासनं कुर्यात्प्रवृत्तिनिमित्तं भवेत्तथा-विषयत्वान्न विद्मो न विजानीमः। अथवा श्रोत्रादीनां श्रोत्रादिलक्षणं ब्रह्म विशेषेण दर्शयेत्युक्त आचार्य आह न शक्यते दर्शयितुं कस्मान्न तत्र चक्षुर्ग-च्छतीत्यादि पूर्ववत्सर्वम्। अत्र तु विशेषो यथैतदनुशिष्यादिति। यथैतदनु-शिष्यात्प्रतिपादयेत्। अन्योऽपि शिष्यानितोऽन्येन विधिनेत्यभिप्रायः। सर्वथापि ब्रह्म बोधयेत्युक्त आचार्य आह, अन्यदेव तद्विदितादथो अवि-दितादधीत्यागमम्। विदिताविदिताभ्यामन्यत्वम्। यो हि ज्ञाता स एव सः। सर्वात्मकत्वात्। अतः सर्वात्मनो ज्ञातुर्ज्ञात्रन्तराभावाद्विदितादन्य-त्वम्। "स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता" श्वे० ३।१९ इति च मन्त्रवर्णात्। "विज्ञातारमरे केन विजानीयात्" बृ० २।४।१४ इति च वाजसनेयके। अपि च व्यक्तमेव विदितं तस्मादन्यदित्यभिप्रायः। यद्वि-दितं व्यक्तं तदन्यविषयत्वादल्पं सविरोधं ततोऽनित्यमत एवानेकत्वाद-शुद्धमत एव तद्विलक्षणं ब्रह्मेति सिद्धम्। अस्तु तर्ह्यविदितम्। न। विज्ञा-नानपेक्षत्वात्। यद्ध्यविदितं तद्विज्ञानापेक्षमविदितविज्ञानाय हि लोकप्रवृ-त्तिः। इदं तु विज्ञानानपेक्षम्। कस्माद्विज्ञानस्वरूपत्वात्। न हि यस्य यत्स्व-रूपं तत्तेनान्यतोऽपेक्ष्यते। न च स्वत एवापेक्षा। अनपेक्षमेव। सिद्धत्वात्। प्रदीपः स्वरूपाभिव्यक्तौ न प्रकाशान्तरमन्यतोऽपेक्षते स्वतो वा। यद्ध्यन-

अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि ।

[पदभाष्यम्] दित्यर्थः। अविदितमज्ञातं तर्हीति प्राप्त आह—अथो अविदिताद्विदितविपरीतादव्याकृतादविद्यालक्षणाद्व्याकृतबीजात्। अधीत्युपर्यर्थे लक्षणयान्यदित्यर्थः। यद्धि यस्मादध्युपरि भवति तत्तस्मादन्यदिति प्रसिद्धम्। यद्विदितं तदल्पं मर्त्यं दुःखात्मकं चेति हेयम्। तस्माद्विदितादन्यद्ब्रह्मेत्युक्ते त्वहेयत्वमुक्तं स्यात्। तथाविदितादधीत्युक्तेऽनुपादेयत्वमुक्तं स्यात्। कार्यार्थं हि कारणमन्यदन्येनोपादीयतेऽतश्च न वेदितुरन्यस्मै प्रयोजनायान्यदुपादेयं भवतीत्येवं विदिताविदिताभ्यामन्यदिति हेयोपादेयप्रतिषेधेन स्वात्मनोऽन्यब्रह्मविषया[1] जिज्ञासा शिष्यस्य निवर्तिता स्यात्। न ह्यन्यस्य स्वात्मनो विदिताविदिताभ्यामन्यत्वं वस्तुनः संभवतीत्यात्मा ब्रह्मेत्येष वाक्यार्थः। "अयमात्मा ब्रह्म" बृ० २।१९ "य आत्मापहतपाप्मा" छा० ८।७।१ यत्साक्षादपरो-

[वाक्यभाष्यम्] पेक्षं तत्स्वत एव सिद्धं, प्रकाशात्मकत्वात्प्रदीपस्यापेक्षितोऽप्यनर्थकः स्यात्। प्रकाशे विशेषाभावात्। नहि प्रदीपस्य स्वरूपाभिव्यक्तौ प्रदीपप्रकाशोऽर्थवान्। न चैवमात्मनोऽन्यत्र विज्ञानमस्ति येन स्वरूपविज्ञानेऽप्यपेक्ष्येत। विरोध इति चेन्नान्यत्वात्। स्वरूपविज्ञाने विज्ञानस्वरूपत्वाद्विज्ञानान्तरं नापेक्षत इत्येतदसत्। दृश्यते हि विपरीतज्ञानमात्मनि सम्यग्ज्ञानं च न जानाम्यात्मानमिति श्रुतेश्च "तत्त्वमसि" छां. ६।८।७ "आत्मानमेवावेत्" बृ० १।४।१० "एवं वै तमात्मानं विदित्वा" बृ० ३।५।१ इति च। सर्वत्र श्रुतिष्वात्मविज्ञाने विज्ञानान्तरापेक्षत्वं दृश्यते तस्मात्प्रत्यक्षश्रुतिविरोध इति चेन्न। कस्मात्। अन्यो हि स आत्मा बुद्ध्यादिकार्यकरणसंघाताभिमानसंतानाविच्छेदलक्षणोऽविवेकात्मको बुद्ध्यवभासप्रधानश्चक्षुरादिकरणो नित्यचित्स्वरूपात्मान्तःसारो यत्रानित्यं विज्ञानमवभासते। बौद्धप्रत्ययानामाविर्भावतिरोभावधर्मकत्वात्तद्धर्मतयैव विलक्षणमपि चावभासते। अन्तःकरणस्य मनसोऽपि मनोऽन्तर्गतत्वात्सर्वान्तरश्रुतेः। अन्तर्गतेन नित्यविज्ञानस्वरूपेणाकाशवदप्रचलितात्मनान्तर्गर्भभूतेन बाह्यो बुद्ध्यात्मा तद्विलक्षणोऽर्चिर्भिरिवाग्निः प्रत्ययैराविर्भावतिरोभावधर्मकैर्विज्ञानाभासरूपैरनित्यैरनित्यविज्ञान आत्मा सुखी दुःखीत्यभ्युपगतो लौकिकैरतोऽन्यो नित्यविज्ञानस्वरूपादात्मनः। तत्र हि विज्ञानापेक्षा

---

१ अन्यब्रह्मविषयेत्यस्य स्थानेऽन्यत्वाद्ब्रह्मविषयेति पाठः।

इति शुश्रुम पूर्वेषां ये नस्तद्व्याचचक्षिरे ॥३॥

[पदभाष्यम्] क्षाद्ब्रह्म " बृ० ४।३।१ " य आत्मा सर्वान्तरः " बृ० ३।४।१ इत्यादिश्रुत्यन्तरेभ्यश्चेत्येवं सर्वात्मनः सर्वविशेषरहितस्य चिन्मात्रज्योतिषो ब्रह्मत्वप्रतिपादकस्य वाक्यार्थस्याचार्योपदेशपरम्परया प्राप्तत्वमाह--इति शुश्रुमेत्यादि । ब्रह्म चैवमाचार्योपदेशपरम्परयैवाधिगन्तव्यं न तर्कतः प्रवचनमेधाबहुश्रुततपोयज्ञादिभ्यश्चेत्येवं शुश्रुम श्रुतवन्तो वयं पूर्वेषामाचार्याणां वचनम् । य आचार्या नोऽस्मभ्यं तद्ब्रह्म व्याचचक्षिरे व्याख्यातवन्तो विस्पष्टं कथितवन्तस्तेषामित्यर्थः ॥३॥

[वाक्यभाष्यम्] विपरीतज्ञानत्वं चोपपद्यते न पुनर्नित्यविज्ञाने। तत्त्वमसीति बोधोपदेशो नोपपद्यत इति चेत् । आत्मानमेवावेदित्येवमादीनि च नित्यबोधात्मकत्वात् । न ह्यादित्योऽन्येन प्रकाश्यतेऽतस्तदर्थबोधोपदेशोऽनर्थक इति चेन्न । लोकाध्यारोपापोहार्थत्वात्। सर्वात्मनि हि नित्यविज्ञाने बुद्ध्याद्यनित्यधर्मा लोकैरध्यारोपिता आत्माविवेकतस्तदपोहार्थो बोधोपदेशो बोधात्मनः । तत्र च बोधाबोधौ समञ्जसौ । अन्यनिमित्तत्वादुदक इवौष्ण्यमग्निनिमित्तम् । रात्र्यहनी इवादित्यनिमित्ते लोके नित्यावौष्ण्यप्रकाशावग्न्यादित्ययोरन्यत्र भावाभावयोर्निमित्तत्वादनित्या इवोपचर्येते । धक्ष्यत्यग्निः प्रकाशयिष्यति सवितेति तद्वत् । एवं च सुखदुःखबन्धमोक्षाद्यध्यारोपो लोकस्य तदपेक्ष्य तत्त्वमस्यात्मानमेवावेदित्यात्मावबोधोपदेशेन श्रुतयः केवलमध्यारोपापोहार्थाः । यथा सवितासौ प्रकाशयत्यात्मानमिति तद्वत् । बोधाबोधकर्तृत्वं च नित्यबोधात्मनि । तस्मादन्यदविदितात् । अधिशब्दश्चान्यार्थे । यद्वा यद्धि यस्याधि तत्ततोऽन्यत्सामर्थ्यात् । यथाधि भृत्यादीनां राजा। अव्यक्तमेवाविदितं ततोऽन्यदित्यर्थः । विदितमविदितं च व्यक्ताव्यक्ते कार्यकारणत्वेन विकल्पिते ताभ्यामन्यद्ब्रह्म विज्ञानस्वरूपं सर्वविशेषप्रत्यस्तमितमित्ययं समुदायार्थः । अत एवात्मत्वाच्च हेय उपादेयो वा । अन्यद्धचन्येन हेयमुपादेयं वा । न तेनैव तदस्य कस्यचिद्धेयमुपादेयं वा भवति । आत्मा च ब्रह्म सर्वान्तरात्मत्वादविषयमतोऽन्यस्यापि न हेयमुपादेयं वा। अन्याभावाच्च । इति शुश्रुम पूर्वेषामित्यागमोपदेशः । व्याचचक्षिर इत्यस्वातन्त्र्यं तर्कप्रतिषेधार्थम् । ये नस्तद्ब्रह्मोक्तवन्तस्ते नित्यमेवागमं ब्रह्मप्रतिपादकं व्याख्यातवन्तो न पुनः स्वबुद्धिप्रभवेण तर्केणोक्तवन्त इत्यागमपारम्पर्याविच्छेदं दर्शयति विद्यास्तुतये । तर्कस्त्वनवस्थितो भ्रान्तोऽपि भवतीति ॥३॥

यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युद्यते ।
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥४॥

[पदभाष्यम्] अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीत्यनेन वाक्येनात्मा ब्रह्मेति प्रतिपादिते श्रोतुराशङ्का जाता तत्कथं स्वात्मा ब्रह्म । आत्मा हि नामाधिकृतः कर्मण्युपासने च संसारी कर्मोपासनं वा साधनमनुष्ठाय ब्रह्मादिदेवान्स्वर्गं वा प्राप्तुमिच्छति तत्तस्मादन्य उपास्यो विष्णुरीश्वर इन्द्रः प्राणो वा ब्रह्म भवितुमर्हति न स्वात्मा । लोकप्रत्ययविरोधात् । यथान्ये तार्किका ईश्वरादन्य आत्मेत्याचक्षते तथा कर्मिणः " अमुं यजामुं यज " बृ० १।४।६ इत्यन्या एव देवता उपासते । तस्माद्युक्तं यद्विदितमुपास्यं तद्ब्रह्म भवेत् । ततोऽन्य उपासक इति तामेतामाशङ्कां शिष्यलिङ्गेनोपलक्ष्य तद्वाक्याद्वाह मैवं शङ्किष्ठाः । यच्चैतन्यमात्रसत्ताकं वाचा वागिति जिह्वामूलादिष्वष्टसु स्थानेषु विषक्तमाग्नेयं वर्णानामभिव्यञ्जकं करणं वर्णाश्चार्थसंकेतपरिच्छिन्ना एतावन्त एवं क्रमप्रयुक्ता इत्येवं तदभिव्यङ्ग्यशब्दः पदं वागित्युच्यते । " अकारो वै सर्वा वाक्सैषा स्पर्शान्तस्थोष्मभिर्व्यज्यमाना बह्वी नानारूपा भवति" इति श्रुतेः । मितममितं स्वरः सत्यानृते एव विकारो यस्यास्तया वाचा

[वाक्यभाष्यम्] यद्वाचेतिमन्त्रानुवादो दृढप्रतीत्यै। अन्यदेव तद्विदितादिति योऽयमागमार्थो ब्राह्मणोक्तोऽस्यैव द्रढिम्ने मन्त्रा यद्वाचेत्यादयः पठ्यन्ते । यद्ब्रह्म वाचा शब्देनानभ्युदितमनभ्युक्तमप्रकाशितमित्येतत् । येन वागभ्युद्यत इति वाक्प्रकाशहेतुत्वोक्तिः । येन प्रकाश्यत इति वाचोऽभिधानस्याभिधेयप्रकाशकत्वस्य हेतुत्वमुच्यते ब्रह्मणः । उक्तं च केनेषितां वाचमिमां वदन्ति यद्वाचो ह वाचमिति । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीत्यविषयत्वेन ब्रह्म आत्मन्यवस्थापनार्थ आम्नायः । यद्वाचानभ्युदितं वाक्प्रकाशनिमित्तं चेति ब्रह्मणोऽविषयत्वेन वस्त्वन्तरजिघृक्षां निवर्त्य स्वात्मन्येवावस्थापयत्याम्नायस्तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीति यत्नत उपरमयति । नेदमित्युपास्यप्रतिषेधाच्च॥४॥

[प्रकाशिका] तिमुच्येति। धीरा धीमन्तः श्रोत्रादिप्रेरकत्वं नारायणस्य जानन्तः। अस्माल्लोकाद्भौतिकदेहात्प्रेत्य निर्गत्योत्क्रमणं विधायेति यावत् । अर्चिरादिमार्गेण गत्वातिमुच्य लिङ्गदेहं हित्वामृता मुक्ता भवन्तीत्यर्थः ॥२॥३॥

मनआदीनां प्रवर्तकं नारायणब्रह्म साकल्येनोपदिशत्यत्राह यद्वाचेत्यादिमन्त्रैः । यद्ब्रह्म वाचा वेदवाण्यानभ्युदितं साकल्येन नोक्तम् ।

यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम् ।
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥५॥

[पदभाष्यम्] यद्वचनेन परिच्छिन्नया करणगुणवत्यानभ्युदितमप्रकाशितमनभ्युक्तं येन ब्रह्मणा विवक्षितेऽर्थे सकरणा वागभ्युद्यते चैतन्यज्योतिषा प्रकाश्यते प्रयुज्यत इत्येतत् यद्वाचो ह वागित्युक्तं "वदन्वाक् यो वाचमन्तरो यमयति" बृ १।४।७ इत्यादि च वाजसनेयके। "वाक्पुरुषेषु सा घोषेषु प्रतिष्ठिता कश्चित्तां वेद ब्राह्मणः" इति प्रश्नमुत्पाद्य प्रतिवचनमुक्तम् " सा वाग्यया स्वप्ने भाषते " इति । सा हि वक्तुर्वक्तिर्नित्या वाक्चैतन्यज्योतिःस्वरूपा । " न हि वक्तुर्वक्तेर्विपरिलोपो विद्यते " बृ०४।३।२६ इति श्रुतेः । तदेवात्मस्वरूपं ब्रह्म निरतिशयं भूमाख्यं बृहत्त्वाद्ब्रह्मेति विद्धि विजानीहि त्वं यैर्वागाद्युपाधिभिः । वाचो ह वाक्चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो मनः कर्ता भोक्ता विज्ञाता नियन्ता प्रशासिता विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्येवमादयः संव्यवहारा असंव्यवहार्ये निर्विशेषे परे साम्ये ब्रह्मणि प्रवर्तन्ते तान्व्युदस्यात्मानमेव निर्विशेषं ब्रह्म विद्धीत्येवशब्दार्थः । नेदं ब्रह्म यदिदमित्युपाधिभेदविशिष्टमनात्मेश्वराद्युपासते ध्यायन्ति। तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीत्युक्तेऽपि नेदं ब्रह्मेत्यनात्मनोऽब्रह्मत्वं पुनरुच्यते नियमार्थमन्यब्रह्मबुद्धिपरिसंख्यानार्थं वा ॥४॥

यन्मनसा न मनुते । मन इत्यन्तःकरणं बुद्धिमनसोरेकत्वेन गृह्यते । मनुतेऽनेनेति मनः सर्वकरणसाधारणम् । सर्वविषयव्यापकत्वात् । " कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्ह्रीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव" बृ० १।५।३ इति श्रुतेः । कामादिवृत्तिमन्मनस्तेन मनसा यच्चैतन्यज्योतिर्मनसोऽवभासकं न मनुते न संकल्पयति नापि निश्चिनोति । मनसोऽवभासकत्वेन नियन्तृत्वात् । सर्वविषयं प्रति प्रत्यगेवेति स्वात्मनि न प्रवर्ततेऽन्तःकरणम् । अन्तस्थेन हि चैतन्यज्योतिषावभासितस्य मनसो मननसामर्थ्यं तेन सवृत्तिकं मनो येन ब्रह्मणा मतं विषयीकृतं व्याप्तमाहुः कथयन्ति ब्रह्मविदः । तस्मात्तदेव मनस आत्मानं प्रत्यक्चेतयितारं ब्रह्म विद्धि नेदमित्यादि पूर्ववत् ॥५॥

[वाक्यभाष्यम्] यन्मनसेत्यादि समानम् । मनो मतमिति। येन ब्रह्मणा मनोऽपि विषयीकृतं नित्यविज्ञानस्वरूपेणेत्येतत् । सर्वकरणानामविषयं तानि च सव्यापाराणि सविषयाणि नित्यविज्ञानस्वरूपावभासतया येनावभास्यन्त इति

यच्चक्षुषा न पश्यति येन चक्षूंषि पश्यति ।
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ६ ॥
यच्छ्रोत्रेण न शृणोति येन श्रोत्रमिदं श्रुतम् ।
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥७॥
यत्प्राणेन न प्राणिति येन प्राणः प्रणीयते ।
तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ८ ॥

इति प्रथमः खण्डः ॥ १ ॥

[पदभाष्यम्] यच्चक्षुषा न पश्यति न विषयीकरोत्यन्तःकरणवृत्तिसंयुक्तेन येन चक्षूंष्यन्तःकरणवृत्तिभेदभिन्नाश्चक्षुर्वृत्तीः पश्यति लोकश्चैतन्यात्मज्योतिषा विषयीकरोति व्याप्नोति ॥ ६ ॥

यच्छ्रोत्रेण न शृणोति दिग्देवताधिष्ठितेनाकाशकार्येण मनोवृत्तिसंयुक्तेन न विषयीकरोति लोको येन श्रोत्रमिदं श्रुतं यत्प्रसिद्धं चैतन्यात्मज्योतिषा विषयीकृतं तदेवेत्यादि पूर्ववत् ॥७॥

यत्प्राणेन घ्राणेन पार्थिवेन नासिकापुटान्तरवस्थितेनान्तःकरणप्राणवृत्तिभ्यां सहितेन यन्न प्राणिति गन्धवन्न विषयीकरोति येन चैतन्यात्मज्योतिषावभास्यत्वेन स्वविषयं प्रति प्राणः प्रणीयते । तदेवेत्यादि सर्वं समानम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ केनोपनिषत्पदभाष्ये प्रथमः खण्डः ॥ १ ॥

[वाक्यभाष्यम्] श्लोकार्थः । " क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति " इति स्मृतेः । भ. गी. १३।३३ " तस्य भासा " मुं. २।२।१८ इति चाथर्वणे । येन प्राण इति । क्रियाशक्तिरप्यात्मविज्ञाननिमित्तेत्येतत् ॥५॥६॥७॥८॥

॥ इति प्रथमः खण्डः ॥ १ ॥

[प्रकाशिका] येन च प्रेरिता सती वागभ्युद्यते पुरुषैरुच्चार्यते तदेव त्वं ब्रह्म विद्धि जानीहि । नेदं जडजीवादिकं जगद्यत्कामात्मान इदमुपासत इत्यर्थः । एवमग्रेऽप्यर्थो ध्येयः । यन्मनसा कश्चित्साकल्येन न मनुते येन मनो मतम् । येन चक्षूंषि पश्यन्ति दृश्यन्त इत्यर्थः । यत्प्राणेन न प्राणिति न चेष्टते येन प्राणः प्रणीयते प्रेर्यते ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥

इति प्रथमः खण्डः ॥ १ ॥

यदि मन्यसे सुवेदेति दहरमेवापि नूनम् ।

[पदभाष्यम्] एवं हेयोपादेयविपरीतस्त्वमात्मा ब्रह्मेति प्रत्यायितः शिष्योऽहमेव ब्रह्मेति सुष्ठु वेदाहं मामिति गृह्णीयादित्याशङ्क्याचार्यः शिष्यबुद्धिविचालनार्थं यदीत्याह। नन्विष्टैव सु वेदाहमिति निश्चिता प्रतिपत्तिः। सत्यमिष्टा निश्चिता प्रतिपत्तिर्न हि सुवेदाहमिति। यद्धि वेद्यं वस्तु विषयीभवति तत्सुष्ठु वेदितुं शक्यं दाह्यमिव दग्धुमग्नेर्दग्धुर्न त्वग्नेः स्वरूपमेव। सर्वस्य हि वेदितुः स्वात्मा ब्रह्मेति सर्ववेदान्तानां सुनिश्चितोऽर्थः। इह च तदेव प्रतिपादितं प्रश्नप्रतिवचनोक्त्या श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्याद्यया। यद्वाचानभ्युदितमिति विशेषतोऽवधारितम्। ब्रह्मवित्संप्रदायनिश्चयश्चोक्तोऽन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीत्युपन्यस्तमुपसंहरिष्यति चाविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामिति। तस्माद्युक्तमेव शिष्यस्य सुवेदेति बुद्धिं निराकर्तुम्। न हि वेदिता वेदितुर्वेदितुं शक्योऽग्निरिव दग्धुमग्नेः। न चान्यो वेदिता ब्रह्मणोऽस्ति यस्य वेद्यमन्यत्स्याद्ब्रह्म। "नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ" बृ. ३।८।११ इत्यन्यो विज्ञाता प्रतिषिध्यते। तस्मात्सुष्ठु वेदाहं ब्रह्मेति प्रतिपत्तिर्मिथ्यैव। तस्माद्युक्तमेवाहाचार्यो यदीत्यादि। यदि कदाचिन्मन्यसे सुवेदेति सुष्ठु वेदाहं ब्रह्मेति। कदाचिद्यथाश्रुतं दुर्विज्ञेयमपि क्षीणदोषः सुमेधाः कश्चित्प्रतिपद्यते कश्चिन्नेति साशङ्कमाह यदीत्यादि। दृष्टं च "य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म"

[वाक्यभाष्यम्] यदि मन्यसे सुवेदेति शिष्यबुद्धिविचालना। गृहीतस्थिरतायै। विदिताविदिताभ्यां निवर्त्य बुद्धिं शिष्यस्य स्वात्मन्यवस्थाप्य तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीति स्वाराज्येऽभिषिच्योपास्यप्रतिषेधेनाथास्य बुद्धिं विचालयति यदि मन्यसे सुवेदाहं ब्रह्मेति त्वं ततोऽल्पमेव ब्रह्मणो रूपं वेत्थ त्वमिति नूनं निश्चितं मन्यत इत्याचार्यः। सा पुनर्विचालना किमर्थेत्युच्यते पूर्वगृहीते वस्तुनि बुद्धेः स्थिरतायै। देवेष्वपि सुवेदाहमिति मन्यते यः सोऽप्यस्य ब्रह्मणो रूपं दहरमेव वेत्ति नूनम्। कस्मात्। अविषय-

[प्रकाशिका] हे शिष्याहं सुवेद ब्रह्मणो रूपं सम्यग्जानामीति यदि मन्यसे तर्हि त्वमपि नूनं दहरमेवाल्पमेव ब्रह्मणो रूपं वेत्थ। तस्यानन्तत्वादिति भावः। रूपमिति ब्रह्मगुणानामुपलक्षणम्। यद्यस्माद्दहरमेव वेत्थ। अथ तस्मात्त्वं त्वयि व्यत्ययात्। त्वय्यस्य ब्रह्मणो यद्रूपं देवेषु चास्य ब्रह्मणो यद्रूपं तदिति

त्वं वेत्थ ब्रह्मणो रूपं यदस्य त्वं यदस्य-

[पदभाष्यम्] छां. ८।११।१ इत्युक्ते प्राजापत्यः पण्डितोऽप्यसुरराड्विरोचनः स्वभावदोषवशादनुपपद्यमानमपि विपरीतमर्थं शरीरमात्मेति प्रतिपन्नः । तथेन्द्रो देवराट् सकृद् द्विस्त्रिरुक्तं चाप्रतिपद्यमानः स्वभावदोषक्षयमपेक्ष्य चतुर्थे पर्याये प्रथमोक्तमेव ब्रह्म प्रतिपन्नवान् । लोकेऽप्येकस्माद्गुरोः शृण्वतां कश्चिद्यथावत्प्रतिपद्यते कश्चिदयथावत्कश्चिद्विपरीतं कश्चिन्न प्रतिपद्यते किमु वक्तव्यमतीन्द्रियमात्मतत्त्वम् । अत्र हि विप्रतिपन्नाः सदसद्वादिनस्तार्किकाः सर्वे । तस्माद्विदितं ब्रह्मेति सुनिश्चितोक्तमपि विषमप्रतिपत्तित्वाद्यदि मन्यस इत्यादि साशङ्कं वचनं युक्तमेवाचार्यस्य । दहरमल्पमेवापि नूनं त्वं वेत्थ जानीषे ब्रह्मणो रूपम् । किमनेकानि ब्रह्मणो रूपाणि महान्त्यर्भकाणि च येनाह दहरमेवेत्यादि । बाढम् । अनेकानि हि नामरूपोपाधिकृतानि ब्रह्मणो रूपाणि न स्वतः । स्वतस्तु " अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथारसं नित्यमगन्धवच्च यत् " क. ३।१५ इति शब्दादिभिः सह रूपाणि प्रतिषिध्यन्ते । ननु येनैव धर्मेण यद्रूप्यते तदेव तस्य स्वरूपमिति ब्रह्मणोऽपि येन विशेषेण निरूपणं तदेव तस्य रूपं स्यादत उच्यते । चैतन्यं पृथिव्यादीनामन्यतमस्य सर्वेषां विपरिणतानां वा धर्मो न भवति । तथा श्रोत्रादीनामन्तःकरणस्य च धर्मो न भवतीति । ब्रह्मणो रूपमिति । ब्रह्म रूप्यते चैतन्येन । तथा चोक्तम्—"विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" बृ. ३।९।२८ " विज्ञानघन एव " बृ. २।४।१२ " सत्यं ज्ञानमनन्तम् " तै. २।१।१ "प्रज्ञानं ब्रह्म" ऐ. ५।३ इति च ब्रह्मणो रूपं निर्दिष्टं श्रुतिषु ।

[वाक्यभाष्यम्] त्वाल्कस्यचिद् ब्रह्मणः । अथवाल्पमेवास्याध्यात्मिकं मनुष्येषु देवेषु च । आधिदैविकमस्य ब्रह्मणो यद्रूपं तदिति संबन्धः । अथ न्विति हेतुर्मीमांसायाः । यस्माद्दहरमेव सुविदितं ब्रह्मणो रूपमन्यदेव तद्विदितादित्युक्तत्वात्सुवेदेति च मन्यसेऽतोऽल्पमेव वेत्थ त्वं ब्रह्मणो रूपं यस्मादथ नु तस्मान्मीमांस्यमेवाद्यापि ते तव ब्रह्म विचार्यमेव यावद्विदिताविदितप्रतिषेधागमार्थानुभव इत्यर्थः । मन्ये विदितमिति शिष्यस्य मीमांसानन्तरोक्तिः प्रत्ययत्रयसंगतेः । सम्यग्वस्तुनिश्चयाय विचालितः शिष्य आचार्येण मीमांस्यमेव त इति चोक्त एकान्ते समाहितो भूत्वा विचार्य यथोक्तं सुपरिनिश्चितः सन्नाहागमाचार्यात्मानुभवप्रत्ययत्रयस्यैकविषयत्वेन संगत्यर्थम् । एवं हि

देवेष्वथ नु मीमांस्यमेव ते मन्ये विदितम् ॥ [९] १ ॥
नाहं मन्ये सुवेदेति नो न वेदेति वेद च ।

[पदभाष्यम्] सत्यमेवं तथापि तदन्तःकरणदेहेन्द्रियोपाधिद्वारेणैव विज्ञानादिशब्दैर्निर्दिश्यते तदनुकारित्वाद्देहादिवृद्धिसंकोचच्छेदादिषु नाशेषु च, न स्वतः। स्वतस्त्वविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामिति स्थितं भविष्यति। यदस्य ब्रह्मणो रूपमिति पूर्वेण सम्बन्धः। न केवलमध्यात्मोपाधिपरिच्छिन्नस्यास्य ब्रह्मणो रूपं त्वमल्पं वेत्थ यदप्यधिदैवतोपाधिपरिच्छिन्नस्यास्य ब्रह्मणो रूपं देवेषु वेत्थ त्वं तदपि नूनं दह्रमेव वेत्थेति मन्येऽहम्। यदध्यात्मं यदधिदैवं तदपि च देवेषूपाधिपरिच्छिन्नत्वाद्दह्रत्वान्न निवर्तते यत्तु विध्वस्तसर्वोपाधिविशेषं शान्तमनन्तमेकमद्वैतं भूमाख्यं नित्यं ब्रह्म न तत्सुवेद्यमित्यभिप्रायः। यत एवमथ नु तस्मान्मन्येऽद्यापि मीमांस्यं विचार्यमेव ते तव ब्रह्म। एवमाचार्योक्तः शिष्य एकान्त उपविष्टः समाहितः सन्यथोक्तमाचार्येणागममर्थतो विचार्य तर्कतश्च निर्धार्य स्वानुभवं कृत्वाचार्यसकाशमुपगम्योवाच—मन्येऽहमथेदानीं विदितं ब्रह्मेति ॥ [९] १ ॥

कथमिति। शृणुत। नाहं मन्ये सुवेदेति नैवाहं मन्ये सुवेद ब्रह्मेति। नैव तर्हि विदितं त्वया ब्रह्मेत्युक्त आह—नो न वेदेति वेद च। वेद चेति चशब्दान्न वेद च। ननु विप्रतिषिद्धं नाहं मन्ये सुवेदेति नो न वेदेति वेद चेति। यदि न मन्यसे सुवेदेति कथं मन्यसे वेद चेति। अथ मन्यसे वेदैवेति। कथं न मन्यसे सुवेदेति। एकं वस्तु येन ज्ञायते तेनैव तदेव वस्तु न सुविज्ञायत

[वाक्यभाष्यम्] सुपरिनिष्ठिता विद्या सफला स्यान्नानिश्चितेति न्यायः प्रदर्शितो भवति। मन्ये विदितमिति परिनिष्ठितनिश्चितविज्ञानप्रतिज्ञाहेतूक्तेः ॥[९]१॥

परिनिष्ठितं सफलं विज्ञानं प्रतिजानीत आचार्यात्मनिश्चययोस्तुल्यतायै। यस्माद्धेतुमाह नाह मन्ये सुवेदेति। अहेत्यवधारणार्थो निपातो नैव मन्य इत्येतत्। यावदपरिनिष्ठितं विज्ञानं तावत्सुवेद सुष्ठु वेदाहं ब्रह्मेति विपरीतो मम निश्चय आसीत्। सोऽपजगाम भवद्भिर्विचालितस्य यथोक्तार्थमीमांसाफल-

[प्रकाशिका] शेषः। मीमांस्यमेव विचार्यमेव नु इदानीम्। ते त्वयेति ॥ १॥

अन्येषां कात्स्न्र्येन ब्रह्माज्ञानित्वेऽपि तव त्वस्ति सम्यग्ब्रह्मज्ञानित्वमिति पृष्टो देशिक आह—मन्य इति। अन्ये सम्यग्वेदायमिति मां वदन्ति अहं तु ब्रह्म विदितं न मन्य इति योजना। तर्हि त्वमपि ब्रह्म सर्वथा

यो नस्तद्वेद तद्वेद नो न वेदेति वेद च ॥ [१०]२ ॥

[पदभाष्यम्] इति विप्रतिपिद्धं संशयविपर्ययौ वर्जयित्वा । न च ब्रह्म संशयितत्वेन ज्ञेयं विपरीतत्वेन वेति नियन्तुं शक्यम् । संशयविपर्ययौ हि सर्वत्रानर्थकरत्वेनैव प्रसिद्धौ । एवमाचार्येण विचाल्यमानोऽपि शिष्यो न विचचाल । "अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि" के. १।३ इत्याचार्योक्तागमसंप्रदायबलादुपपत्त्यनुभवबलाच्च जगर्ज च ब्रह्मविद्यायां दृढनिश्चयतां दर्शयन्नात्मनः । कथमित्युच्यते । यो यः कश्चिन्नोऽस्माकं सब्रह्मचारिणां मध्ये तदुक्तं वचनं तत्त्वतो वेद स तद्ब्रह्म वेद । किं पुनस्तद्वचनमित्यत आह—नो न वेदेति वेद चेति । यदेवान्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीत्युक्तं वस्त्वनुमानानुभवाभ्यां संयोज्य निश्चितं वाक्यान्तरेण नो न वेदेति वेद चेत्यवोचदाचार्यबुद्धिसंवादार्थं मन्दबुद्धिग्रहणव्यपोहार्थं च । तथा च गर्जितमुपपन्नं भवति यो नस्तद्वेदेति॥[१०]२॥

[वाक्यभाष्यम्] भूतात्स्वात्मब्रह्मत्वनिश्चयरूपात्सम्यक्प्रत्ययाद्विरुद्धत्वात् । अतो नाहं मन्ये सुवेदेति । यस्माच्च तन्नैव न वेदेति मन्य इत्यनुवर्तते । अविदितब्रह्मप्रतिषेधात् । कथं तर्हि मन्यस इत्युक्त आह—वेद च । चशब्दाद्वेद च न वेद चेत्यभिप्रायः । विदिताविदिताभ्यामन्यत्वाद्ब्रह्मणस्तस्मान्मया विदितं ब्रह्मेति मन्य इति वाक्यार्थः । अथवा वेद चेति नित्यविज्ञानब्रह्मस्वरूपतया नो न वेद वेदैव चाहं स्वरूपविक्रियाभावात् । विशेषविज्ञानं च पराध्यस्तं न स्वत इति परमार्थतो न च वेदेति । यो नस्तद्वेद तद्वेदेतिपक्षान्तरनिरासार्थमाम्नाय उक्तार्थानुवादात् । यो नोऽस्माकं मध्ये स एव तद्ब्रह्म वेद नान्यः । उपास्यब्रह्मवित्त्वात् । अतोऽन्यस्य यथाहं वेदेति वेद चेति पक्षान्तरे ब्रह्मवित्त्वं निरस्यते । कुतोऽयमर्थोऽवसीयत इत्युच्यते । उक्तानुवादादुक्तं ह्यनुवदति नो न वेदेति वेद चेति ॥ [१०] २ ॥

यस्यामतमिति श्रौतमाख्यायिकार्थोपसंहारार्थम् । शिष्याचार्योक्तिप्रत्युक्तिलक्षणयानुभवयुक्तिप्रधानयाख्यायिकया योऽर्थः सिद्धः स श्रौतेन वचनेनागमप्रधानेन निगमनस्थानीयेन संक्षेपत उच्यते । यदुक्तं विदितादन्यद्वागादी-

[प्रकाशिका] न वेत्थ किमित्यत आह—नो नेति । नो वेद न जानामीति न किंतु वेदेति च । ब्रह्मणः साकल्येनाज्ञेयत्वमुपपाद्योपसंहरति । नोऽस्माकं मध्ये यस्तु ब्रह्माहं वेदेति वदति स तं नो वेद कुतः परिच्छिन्नत्वज्ञानात् । अहं न वेदेति यो वदत्यसौ वेद च ब्रह्मणोऽपरिच्छिन्नत्वात् ॥ २ ॥

यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः ।

[पदभाष्यम्] शिष्याचार्यसंवादात्प्रतिनिवृत्य स्वेन रूपेण श्रुतिः समस्तसंवादनिर्वृत्तमर्थमेव बोधयति—यस्यामतमित्यादिना। यस्य ब्रह्मविदोऽमतमविज्ञातमविदितं ब्रह्मेति मतमभिप्रायो निश्चयस्तस्य मतं ज्ञातं सम्यग्ब्रह्मेत्यभिप्रायः। यस्य पुनर्मतं ज्ञातं विदितं मया ब्रह्मेति निश्चयो न वेदैव स न ब्रह्म विजानाति सः। विद्वदविदुषोर्यथोक्तौ पक्षाववधारयति—अविज्ञातममतमविदितमेव ब्रह्म विजानतां सम्यग्विदितवतामित्येतत्। विज्ञातं विदितं ब्रह्माविजानतामसम्यग्दर्शिनामिन्द्रियमनोबुद्धिष्वेवात्मदर्शिनामित्यर्थः। न त्व-

[वाक्यभाष्यम्] नामगोचरत्वात्। मीमांसितं चानुभवोपपत्तिभ्यां ब्रह्म तत्तथैव ज्ञातव्यं कस्मात्। यस्यामतं यस्य विविदिषाप्रयुक्तप्रवृत्तस्य साधकस्यामतमविज्ञातमविदितं ब्रह्मेत्यात्मतत्त्वनिश्चयफलावसानावबोधतया विविदिषा निवृत्तेत्यभिप्रायः। तस्य मतं ज्ञातं तेन विदितं ब्रह्म येनाविषयत्वेनात्मत्वेन प्रतिबुद्धमित्यर्थः। स सम्यग्दर्शी यस्य विज्ञानानन्तरमेव ब्रह्मात्मभावस्यावसितत्वात्सर्वतः कार्याभावः। विपर्ययेण मिथ्याज्ञानो[१] भवति। कथं मतं विदितं ज्ञातं मया ब्रह्मेति यस्य विज्ञानं स मिथ्यादर्शी विपरीतविज्ञानो विदितादन्यत्वाद्ब्रह्मणो न वेद स न विजानाति। ततश्च सिद्धमवैदिकस्य विज्ञानस्य मिथ्यात्वम्। अब्रह्मविषयतया निन्दितत्वात्तथा कापिलकणभुगादिसमयस्यापि विदितब्रह्मविषयत्वादनवस्थिततर्कजन्यत्वाद्विविदिषानिवृत्तेश्च मिथ्यात्वमिति। स्मृतेश्च—

"या वेदबाह्याः स्मृतयो याश्च काश्च कुदृष्टयः।

सर्वास्ता निष्फलाः प्रोक्तास्तमोनिष्ठा हि ताः स्मृताः" म.स्मृ. १२।९५

इति विपरीतमिथ्याज्ञानयोर्नेष्टत्वादिति। अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामिति पूर्वहेतूक्तिरनुवादस्यानर्थक्यात्। अनुवादमात्रेऽनर्थकं वचनमिति पूर्वोक्तयोर्यस्यामतमित्यादिना ज्ञानाज्ञानयोर्हेत्वर्थत्वेनेदमुच्यते। अविज्ञातमविदितमात्मत्वेनाविषयतया ब्रह्म विजानतां यस्मात्तस्मात्तदेव ज्ञानं यत्तेषां विज्ञातं विदितं व्यक्तमेव बुद्ध्यादिविषयं ब्रह्माविजानतां विदिताविदितव्यावृत्तमात्मभूतं नित्यविज्ञानस्वरूपमात्मस्थमविक्रियममृतमजरमभयमनन्यत्वादविषयमित्येवमविजानताम्। बुद्ध्यादिविषयात्मतयैव नित्यं वि-

१ मिथ्याज्ञानो भवतीति स्थाने मिथ्याज्ञातो भवतीति पाठः।

अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम् ॥ [११] ३ ॥
प्रतिबोधविदितं मतममृतत्वं हि विन्दते ।

[पदभाष्यम्] त्यन्तमेवाव्युत्पन्नबुद्धीनाम् । न हि तेषां विज्ञातमस्माभिर्ब्रह्मेति मतिर्भवति। इन्द्रियमनोबुद्ध्युपाधिष्वात्मदर्शिनां तु ब्रह्मोपाधिविवेकानुपलम्भाद्बुद्ध्याद्युपाधेश्च विज्ञातत्वाद्विदितं ब्रह्मेत्युपपद्यते भ्रान्तिरित्यतोऽसम्यग्दर्शनपूर्वपक्षत्वेनोपन्यस्यते विज्ञातमविजानतामिति । अथवा हेत्वर्थ उत्तरार्धोऽविज्ञातमित्यादिः ॥ [११] ३ ॥

अविज्ञातं विजानतामित्यवधृतम् । यदि ब्रह्मात्यन्तमेवाविज्ञातं लौकिकानां ब्रह्मविदां चाविशेषः प्राप्तः । अविज्ञातं विजानतामिति च परस्परविरुद्धम् । कथं तु तद्ब्रह्म सम्यग्विदितं भवतीत्येवमर्थमाह—प्रतिबोधविदितं बोधं बोधं प्रति विदितम् । बोधशब्देन बौद्धाः प्रत्यया उच्यन्ते । सर्वे प्रत्यया विषयी[1] भवन्ति यस्य स आत्मा सर्वबोधान्प्रतिबुध्यते सर्वप्रत्य-

[वाक्यभाष्यम्] ज्ञातं ब्रह्म । तस्माद्विदिताविदितव्यक्ताव्यक्तधर्माध्यारोपेण कार्यकरणभावेन सविकल्पमयथार्थविषयत्वात् । शुक्तिकादौ रजताद्यध्यारोपणज्ञानवन्मिथ्याज्ञानं तेषाम् ॥ [११] ३ ॥

प्रतिबोधविदितं मतमिति । वीप्साप्रत्ययानामात्मावबोधद्वारत्वाद्बोधं प्रति बोधं प्रतीति वीप्सा सर्वप्रत्ययव्याप्त्यर्था । बौद्धा हि सर्वे प्रत्ययास्तप्तलोहवन्नित्यविज्ञानस्वरूपात्मव्याप्तत्वाद्विज्ञानस्वरूपावभासास्तदन्यावभासश्चात्मा

[प्रकाशिका] यो न इत्यादिना साकल्येन श्रवणागोचरत्वमुक्त्वा मननागोचरत्वं चाह—यस्येति । यस्य ब्रह्मामतमिति मतं तस्य पुंसो मतं विचारितमनन्तत्वाज्ज्ञानात् । यस्य ब्रह्म मया मतं विचारितमिति मतं बुद्धिः स न वेदानन्तत्वाज्ज्ञानात् । साक्षात्कारोऽपि न साकल्येनेत्याह—अविज्ञातमित्यादिना । वयं ब्रह्म सम्यक्साक्षात्कृतवन्त इति विजानतामविज्ञातं ब्रह्म । आनन्त्याद्ब्रह्मणः साकल्येन ज्ञानाभावात् । अविजानतामुक्तरीत्याविजानतां नास्माभिर्ब्रह्म सम्यक्साक्षात्कृतमिति यावत् । विज्ञातं ब्रह्म साक्षात्कृतमित्यर्थः । आनन्त्यवेदनादिति भावः ॥ ३ ॥

ब्रह्मणः साकल्येनाज्ञेयत्वे कथं तेनेष्टसिद्धिरिति चेत्स्वस्य योग्यैकदेशज्ञानादेवेष्टसिद्धिरित्याह । प्रतिबोधेत्यत्र श्रुतमिति शेषः। स्वस्य ब्रह्मविद्यया

१ विषयीभवन्तीत्यस्य स्थाने विषया भवन्तीति पाठः ।

आत्मना विन्दते वीर्यं

[पदभाष्यम्] यद्दर्शी चिच्छक्तिस्वरूपमात्रः प्रत्ययैरेव प्रत्ययेष्वविशिष्टतया लक्ष्यते नान्यद्द्वारमात्मनो विज्ञानायातः प्रत्ययप्रत्यगात्मतया विदितं ब्रह्म यदा तदा तन्मतं तदा तत्सम्यग्दर्शनामित्यर्थः। सर्वप्रत्ययदर्शित्वे चोपजननापायवर्जितदृक्स्वरूपतानित्यत्वं विशुद्धस्वरूपत्वमात्मत्वं निर्विशेषतैकत्वं च सर्वभूतेषु सिद्धं भवेत्। लक्षणभेदाभावाद्व्योम्न इव घटगिरिगुहादिषु। विदिताविदिताभ्यामन्यद्ब्रह्मेत्यागमवाक्यार्थ एवं परिशुद्ध एवोपसंहृतो भवति। "दृष्टेर्द्रष्टा श्रुतेः श्रोता मतेर्मन्ता विज्ञातेर्विज्ञाता" इति हि श्रुत्यन्तरम्। यदा पुनर्बोधक्रियाकर्तेति बोधक्रियालक्षणेन तत्कर्तारं विजानातीति बोधलक्षणेन विदितं प्रतिबोधविदितमिति व्याख्यायते। यथा यो वृक्षशाखाश्चालयति स वायुरिति तद्वत्। तदा बोधक्रियाशक्तिमानात्मा द्रव्यं न बोधस्वरूप एव। बोधस्तु जायते विनश्यति च। यदा बोधो जायते तदा बोधक्रियया सह विशेषः। यदा बोधो नश्यति तदा नष्टबोधो द्रव्यमात्रं निर्विशेषः। तत्रैवं सति विक्रियात्मकः सावयवोऽनित्योऽशुद्ध इत्यादयो दोषा न परिहर्तुं शक्यन्ते। यदपि काणादानामात्ममनःसंयोगजो बोध आत्मनि समवैति। अत आत्मनि बोद्धृत्वं न तु विक्रियात्मक आत्मा। द्रव्यमात्रस्तु भवति घट इव रागसमवायी। अस्मिन्पक्षेऽप्यचेतनं द्रव्यमात्रं ब्रह्मेति "विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" बृ. ३।९।२८ इत्याद्याः श्रुतयो बाधिताः स्युः। आत्मनो निरवयवत्वेन प्रदेशाभावान्नित्यसंयुक्तत्वाच्च मनसः स्मृत्युत्पत्तिनियमानुपपत्तिरपरिहार्या स्यात्। संसर्गधर्मित्वं चात्मनः श्रुतिस्मृतिन्यायविरुद्धं कल्पितं स्यात्। "असङ्गो न हि सज्जते" बृ. ३।९।२६ "असक्तं

[वाक्यभाष्यम्] तद्विलक्षणोऽग्निवदुपलभ्यत इति तेन ते द्वारीभवन्त्यात्मोपलब्धौ तस्मात्प्रतिबोधावभासप्रत्यगात्मतया यद्विदितं तद्ब्रह्म तदेव मतं ज्ञातं तदेव सम्यग्ज्ञानवत्प्रत्यगात्मविज्ञानं न विषयविज्ञानम्। आत्मत्वेन, "प्रत्यगात्मानमैक्षत" क० ४।१ इति च काठके। अमृतत्वं हि विन्दत इति हेतुवचनं, विपर्यये मृत्युप्राप्तेः। विषयात्मविज्ञाने हि मृत्युः प्रारभत इत्यात्मविज्ञानममृतत्वनिमित्तमिति युक्तं हेतुवचनममृतत्वं हि विन्दत इति। आत्मज्ञानेन किममृतत्वमुत्पाद्यते। न। कथं तर्हि। आत्मना विन्दते स्वेनैव नित्यात्मस्वभावेनामृतत्वं विन्दते। नालम्बनपूर्वकम्। विन्दत इत्यात्मविज्ञानापेक्षम्।

भूतेषु भूतेषु विचित्य धीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता
भवन्ति ॥ [१३] ५ ॥ इति द्वितीयः खण्डः ॥२॥

[पदभाष्यम्] यवेदीदात्मानं यथोक्तलक्षणं विदितवान्यथोक्तेन प्रकारेण। अथ तदस्ति सत्यं मनुष्यजन्मन्यस्मिन्नविनाशोऽर्थवत्ता वा सद्भावो वा परमार्थता वा सत्यं विद्यते। न चेदिहावेदीदिति। न चेदिह जीवंश्चेदधिकृतोऽवेदीन्न विदितवांस्तदा महती दीर्घानन्ता विनष्टिर्विनाशनं जन्मजरामरणादिप्रबन्धाविच्छेदलक्षणा संसारगतिस्तस्मादेवं गुणदोषौ विजानन्तो ब्राह्मणा भूतेषु भूतेषु सर्वभूतेषु स्थावरेषु चरेषु चैकमात्मतत्त्वं ब्रह्म विचित्य विज्ञाय साक्षात्कृत्य धीरा धीमन्तः प्रेत्य व्यावृत्य ममाहंभावलक्षणादविद्यारूपादस्माल्लोकादुपरम्य सर्वात्मैकत्वभावमद्वैतमापन्नाः सन्तोऽमृता भवन्ति ब्रह्मैव भवन्तीत्यर्थः। " स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति " मुं. ३।२।९. इति श्रुतेः ॥ [१३] ५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ
केनोपनिषत्पदभाष्ये द्वितीयः खण्डः ॥ २ ॥

[वाक्यभाष्यम्] जन्मनि सत्यवश्यमात्मा वेदितव्य इत्येतद्विधीयते। कथमिह चेदवेदीद्विदितवान्। अथ सत्यं परमार्थतत्त्वमस्त्यवाप्तं तस्य जन्म सफलमित्यभिप्रायः। न चेदिहावेदीन्न विदितवान्वृथैव जन्म। अपि च महती विनष्टिर्महान्विनाशो जन्ममरणप्रबन्धाविच्छेदप्राप्तिलक्षणः स्यात्ततस्तस्मादवश्यं तद्विच्छेदाय ज्ञेय आत्मा। ज्ञानेन तु किं स्यादित्युच्यते—भूतेषु भूतेषु। चराचरेषु सर्वेष्वित्यर्थः। विचित्य पृथङ्निष्कृष्य एकमात्मतत्त्वं संसारधर्मैरस्पृष्टमात्मभावेनोपलभ्येत्यर्थः। अनेकार्थत्वाद्धातूनाम्। न पुनश्चित्वेति संभवति विरोधात्। धीरा धीमन्तो विवेकिनो विनिवृत्तबाह्यविषयाभिलाषाः। प्रेत्य मृत्वास्माल्लोकाच्छरीराद्यनात्मलक्षणाद्व्यावृत्तममत्वाहंकाराः सन्त इत्यर्थः। अमृता अमरणधर्माणो नित्यविज्ञानामृतत्वस्वभावा एव भवन्ति ॥ [१३] ५ ॥ इति द्वितीयः खण्डः ॥ २ ॥

[प्रकाशिका] पूर्वोक्तफलं सत्यममृतब्रह्मास्त्येव तत्प्राप्तौ न संदेह इति भावः। इह नावेदीच्चेत्तदा महती विनष्टिर्हानिर्भवति। अथ प्रतिबोधं वक्ति—धीरा ब्रह्मप्राप्तिविनष्टिविवेकिनो भूतेषु भूते सर्वभूतेषु स्थितं ब्रह्म विचिन्त्याप्रयाणं स्मृत्वास्माल्लोकात्प्रेत्यामृता भवन्तीति ॥५॥ इति द्वितीयः खण्डः ॥२॥

ब्रह्म ह देवेभ्यो विजिग्ये

[पदभाष्यम्] ब्रह्म ह देवेभ्यो विजिग्ये "अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम्" के.२।११ इत्यादिश्रवणाद्यदस्ति तद्विज्ञातं प्रमाणैर्यन्नास्ति तदविज्ञातं शशविषाणकल्पमत्यन्तमेवासद् दृष्टम्। तथेदं ब्रह्माविज्ञातत्वादसदेवेति मन्दबुद्धीनां व्यामोहो मा भूदिति तदर्थेयमाख्यायिकारभ्यते। तदेव हि ब्रह्म सर्वप्रकारेण प्रशास्तृ देवानामपि परो देव ईश्वराणामपीश्वरो दुर्विज्ञेयो देवानां जयहेतुरसुराणां पराजयहेतुस्तत्कथं नास्तीत्येतस्यार्थस्यानुकूलानि ह्युत्तराणि

[वाक्यभाष्यम्] ब्रह्म ह देवेभ्य इति ब्रह्मणो दुर्विज्ञेयतोक्तिर्यत्नाधिक्यार्था। समाप्ता ब्रह्मविद्या यदधीनः पुरुषार्थः। अत ऊर्ध्वमर्थवादेन ब्रह्मणो दुर्विज्ञेयतोच्यते तद्विज्ञाने कथं नु नाम यत्नमधिकं कुर्यादिति। शमाद्यर्थो वाम्नायोऽभिमानशातनात्। शमादि वा ब्रह्मविद्यासाधनं विधित्सितं तदर्थोऽयमर्थवादाम्नायः। न हि शमादिसाधनरहितस्याभिमानरागद्वेषादियुक्तस्य ब्रह्मविज्ञाने सामर्थ्यमस्ति। व्यावृत्तबाह्यमिथ्याप्रत्ययग्राह्यत्वाद्ब्रह्मणः। यस्माच्चान्यादीनां जयाभिमानं शातयति। ततश्च ब्रह्मविज्ञानं दर्शयत्यभिमानोपशमे। तस्माच्छमादिसाधनविधानार्थोऽयमर्थवाद इत्यवसीयते। सगुणोपासनार्थो वापोदितत्वात्। नेदं यदिदमुपासत इत्युपास्यत्वं ब्रह्मणोऽपोदितमपोदितत्वादनुपास्यत्वे प्राप्ते तस्यैव ब्रह्मणः सगुणत्वेनाधिदैवमध्यात्मं चोपासनं विधातव्यमित्येवमर्थो वेत्यधिदैवतं तद्वनमित्युपासितव्यमिति हि वक्ष्यति। ब्रह्मेति परो लिङ्गात्। न ह्यन्यत्र परादीश्वरान्नित्यसर्वज्ञात्परिभूयाग्न्यादींस्तृणं वज्रीकर्तुं सामर्थ्यमस्ति तथ शशाक दग्धुमित्यादिलिङ्गाद्ब्रह्मशब्दवाच्य ईश्वर इत्यवसीयते। न ह्यन्यथाग्निस्तृणं दग्धुं नोत्सहते वायुर्वादातुम्। ईश्वरेच्छया तृणमपि वज्रीभवतीत्युपपद्यते। तत्सिद्धिर्जगतो नियतप्रवृत्तेः। श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिभिर्नित्यसर्वविज्ञान ईश्वरे सर्वात्मनि सर्वशक्तौ सिद्धेऽपि शास्त्रार्थनिश्चयार्थमुच्यते। तस्येश्वरस्य सद्भावसिद्धिः कुतो भवतीत्युच्यते। यदिदं जगद्देवगन्धर्वयक्षरक्षःपितृपिशाचादिलक्षणं द्युवियत्पृथिव्यादित्यचन्द्रग्रहनक्षत्रविचित्रं विविधप्राण्युपभोगयोग्यस्थानसाधनसंबन्धि तदत्यन्तकुशल-

[प्रकाशिका] अत्यद्भुतत्वात्साकल्येन न ज्ञेयमिति प्रतिपादितेऽर्थे कांचनाख्यायिकां वक्ति। देवानां दैत्यदानवैर्युद्धे प्रस्तुते सति ब्रह्म देवानाविश्य देवेभ्यो

तस्य ह ब्रह्मणो विजये

[पदभाष्यम्] वचांसि दृश्यन्ते। अथवा ब्रह्मविद्यायाः स्तुतये। कथं ब्रह्मविज्ञानाद्ध्यग्न्यादयो देवा देवानां श्रेष्ठत्वं जग्मुस्ततोऽप्यतितरामिन्द्र इति। अथवा

[वाक्यभाष्यम्] शिल्पिभिरपि दुर्निर्माणं देशकालनिमित्तानुरूपनियतप्रवृत्तिनिवृत्तिक्रममेतद्भोक्तृकर्मविभागज्ञप्रयत्नपूर्वकं भवितुमर्हति कार्यत्वे सति यथोक्तलक्षणत्वात्। गृहप्रासादरथशयनासनादिवत्। विपक्ष आत्मादिवत्। कर्मण एवेति चेत्। न। परतन्त्रस्य निमित्तमात्रत्वात्। यदिदमुपभोगवैचित्र्यं प्राणिनां तत्साधनवैचित्र्यं च देशकालनिमित्तानुरूपनियतप्रवृत्तिनिवृत्तिक्रमं च तन्न नित्यसर्वज्ञकर्तृकम्। किं तर्हि कर्मण एव तस्याचिन्त्यप्रभावत्वात्सर्वैश्च फलहेतुत्वाभ्युपगमात्। सति कर्मणः फलहेतुत्वे किमीश्वराधिककल्पनयेति न नित्यस्येश्वरस्य नित्यसर्वज्ञशक्तेः फलहेतुत्वं चेति चेत्। न कर्मण एवोपभोगवैचित्र्याद्युपपद्येत। कस्मात्। कर्तृतन्त्रत्वात्कर्मणः। चितिमत्प्रयत्ननिर्वृत्तं हि कर्म तत्प्रयत्नोपरमादुपरतं सद्देशान्तरे कालान्तरे वा नियतनिमित्तविशेषापेक्षं कर्तुः फलं जनयिष्यतीति न युक्तमनपेक्ष्यान्यदात्मनः प्रयोक्तृ। कर्तैव फलकाले प्रयोक्तेति चेन्मया निर्वर्तितोऽसि त्वां प्रयोक्ष्ये फलाय यदात्मानुरूपं फलमिति न देशकालनिमित्तविशेषानभिज्ञत्वात्। यदि हि कर्ता देशविशेषाभिज्ञः सन्स्वातन्त्र्येण कर्म नियुञ्ज्यात्ततोऽनिष्टफलस्याप्रयोक्ता स्यात्। न च निर्निमित्तं तदनिच्छयात्मसमवेतं तच्चर्मवद्विकरोति कर्म। न चात्मकृतमकर्तृसमवेतमयस्कान्तमणिवदाकृष्टृ भवति प्रधानकर्तृसमवेतत्वात्कर्मणः। भूताश्रयमिति चेन्न। साधनत्वात्। कर्तृक्रियायाः साधनभूतानि भूतानि क्रियाकालेऽनुभूतव्यापाराणि समाप्तौ च हलादिवत्कर्त्रा परित्यक्तानि न फलं कालान्तरे कर्तुमुत्सहन्ते। न हि हलं क्षेत्राद्व्रीहीन्गृहं प्रवेशयति भूतकर्मणोश्चाचेतनत्वात्स्वतः प्रवृत्त्यनुपपत्तिः। वायुवदिति चेन्न। असिद्धत्वात्। न हि वायोरचितिमतः स्वतः प्रवृत्तिः सिद्धा रथादिष्वदर्शनात्। शास्त्रात्कर्मण एवेति चेच्छास्त्रं हि क्रियातः फलसिद्धिमाह नेश्वरादेः "स्वर्गकामो यजेत" इत्यादि। न च प्रमाणाधिगतत्वादानर्थक्यं

---

१ कर्मविभागज्ञेति स्थाने कर्मविपाकविभागज्ञेति पाठस्तथा कर्मविभागादिविशेषज्ञेति पाठश्च।

देवा अमहीयन्त ।

[पदभाष्यम्]दुर्विज्ञेयं ब्रह्मेत्येतत्प्रदर्शयते। येनाग्न्यादयोऽतितेजसोऽपि क्लेशेनैव ब्रह्म विदितवन्तस्तथेन्द्रो देवानामीश्वरोऽपि सन्निति वक्ष्यमाणोपनिषद्विधिपरं वा सर्वं ब्रह्मविद्याव्यतिरेकेण प्राणिनां कर्तृत्वाद्यभिमानो मिथ्येत्येतद्दर्शी-

[वाक्यभाष्यम्]युक्तम्। न चेश्वरास्तित्वे प्रमाणान्तरमस्तीति चेत्। न। दृष्टन्यायहानानुपपत्तेः। क्रिया हि द्विविधा दृष्टफलादृष्टफला च। दृष्टफलापि द्विविधानन्तरफलागामिफला च। अनन्तरफला गतिभुजिलक्षणा। कालान्तरफला च कृषिसेवादिलक्षणा। तत्रानन्तरफला फलापवर्गिण्येव। कालान्तरफला तूत्पन्नप्रध्वंसिनी। आत्मसेव्याद्यधीनं हि कृषिसेवादेः फलं यतो न चोभयन्यायव्यतिरेकेण स्वतन्त्रं कर्म ततो वा फलं दृष्टम्। तथा च कर्मफलप्राप्तौ न दृष्टन्यायहानमुपपद्यते। तस्माच्छान्ते यागादिकर्मणि नित्यः कर्तृकर्मफलविभागज्ञ ईश्वरः सेव्यादिवद्यागाद्यनुरूपफलदातोपपद्यते स चात्मभूतः सर्वस्य सर्वक्रियाफलप्रत्ययसाक्षी नित्यविज्ञानस्वभावः संसारधर्मैरसंस्पृष्टः। श्रुतेश्च। "न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः" क० ५।११ "जरामृत्युमत्येति" बृ० ३।५।१ "विजरो विमृत्युः" छा० ८।१।५ "सत्यकामः सत्यसंकल्पः एष सर्वेश्वरः पुण्यं कर्म कारयति" छां० ८ १।५ "अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति" मुं० ३।१।२। "एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने" बृ० ३।८।९ इत्याद्या असंसारिण एकस्यात्मनो नित्यमुक्तस्य सिद्धौ श्रुतयः। स्मृतयश्च सहस्रशो विद्यन्ते। न चार्थवादाः शक्यन्ते कल्पयितुम्। अनन्ययोगित्वे सति विज्ञानोत्पादकत्वात्। न चोत्पन्नं विज्ञानं बाध्यते। अप्रतिषेधाच्च। न चेश्वरो नास्तीति निषेधोऽस्ति। प्राप्त्यभावादिति चेन्न। उक्तत्वात्। न हिंस्यादितिवत्प्राप्त्यभावात्प्रतिषेधो नारभ्यत इति चेन्न। ईश्वरसद्भावे न्यायस्योक्तत्वात्। अथवाप्रतिषेधादिति कर्मणः फलदान ईश्वरकालादीनां[1] न प्रतिषेधोऽस्ति। न च निमित्तान्तरनिरपेक्षं केवलेन कर्त्रैव प्रयुक्तं फलदं दृष्टम्[2]। नच विनष्टोऽपि यागः कालान्तरे फलदो भवति। सेव्यबुद्धिवत्। सेवकेन सर्वज्ञेश्वरबुद्धौ तु संस्कृतायां यागादिकर्मणा विनष्टेऽपि कर्मणि सेव्यादिवेश्वरात्फलं कर्तुर्भवतीति

१ ईश्वरकालादीनामित्यस्य स्थाने ईश्वरकारणवादिनामिति पाठः।

२ फलदं दृष्टमित्यस्य स्थाने फलं दृष्टमिति पाठः।

त ऐक्षन्तास्माकमेवायं

[पदभाष्यम्] नार्थं चाख्यायिका। यथा देवानां जयाद्यभिमानस्तद्वदिति। ब्रह्म यथोक्तलक्षणं परं ह किल देवेभ्योऽर्थाय विजिग्ये जयं लब्धवद्देवानामसुराणां

[वाक्यभाष्यम्] युक्तम्। न तु पुनः पदार्थो वाक्यशतेनापि देशान्तरे कालान्तरे वा स्वं स्वं स्वभावं जहाति नहि देशकालान्तरेषु चाग्निरनुष्णो भवति। एवं कर्मणोऽपि कालान्तरे फलं द्विप्रकारमेवोपलभ्यते। बीजक्षेत्रसंस्कारपरिरक्षाविज्ञानवत्कर्त्रपेक्षफलं कृष्यादि विज्ञानवत्सेव्यबुद्धिसंस्कारापेक्षफलं च सेवादि। यागादेः कर्मणस्तथाविज्ञानवत्कर्त्रपेक्षफलत्वानुपपत्तौ कालान्तरफलत्वात्कर्मदेशकालनिमित्तविपाकाविभागज्ञबुद्धिसंस्कारापेक्षं फलं भवितुमर्हति। सेवादिकर्मानुरूपफलज्ञसेव्यबुद्धिसंस्कारापेक्षफलस्येव। तस्मात्सिद्धः सर्वज्ञ ईश्वरः सर्वजन्तुबुद्धिकर्मफलविभागसाक्षी सर्वभूतान्तरात्मा। "यत्साक्षादपरोक्षात्" बृ० ३।४।१ "य आत्मा सर्वान्तर" बृ० ३।४।१ इति श्रुतेः। स एव चात्मा जन्तूनां "नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता" बृ० ३।७।२३ "नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ" बृ० ३।८।११ इत्याद्यात्मान्तरप्रतिषेधश्रुतेः "तत्त्वमसि" छा० ६।८।७ इति चात्मत्वोपदेशात्। न हि मृत्पिण्डः काञ्चनात्मत्वेनोपदिश्यते। ज्ञानशक्तिकर्मोपास्योपासकशुद्धाशुद्धमुक्तामुक्तभेदादात्मभेद एवेति चेन्न। भेददृष्ट्यपवादात्। यदुक्तं संसारिण ईश्वरादनन्या इति। तन्न। किं तर्हि भेद एव संसार्यात्मनाम्। कस्माल्लक्षणभेदादश्वमहिषवत्। कथं लक्षणभेद इत्युच्यते। ईश्वरस्य तावन्नित्यं सर्वविषयं ज्ञानं सवितृप्रकाशवत्। तद्विपरीतं संसारिणां खद्योतस्येव। तथैव शक्तिभेदोऽपि। नित्या सर्वविषया चेश्वरशक्तिर्विपरीतेतरस्य। कर्म च चित्स्वरूपात्मसत्तामात्रनिमित्तमीश्वरस्य। औष्ण्यस्वरूपदह्यसत्तामात्रनिमित्तदहनकर्मवत्। राजायस्कान्तप्रकाशकर्मवच्च स्वात्माविक्रियारूपम्। विपरीतमितरस्य। "उपासीत" छा० ३।१४।१ इतिवचनादुपास्य ईश्वरो गुरुराजवत्। उपासकश्चेतरः शिष्यभृत्यवत्। अपहतपाप्मादिश्रवणान्नित्यशुद्ध ईश्वरः। "पुण्यो वै पुण्येन" बृ० ३।२।१३ इति वचनाद्विपरीत इतरः। अत एव नित्यमुक्त एवेश्वरो नित्यशुद्धियोगात्संसारीतरः। अपि च यत्र ज्ञानादिलक्षणभेदोऽस्ति तत्र भेदो दृष्टः। यथाश्वमहिषयोस्तथा ज्ञानादिलक्षणभेदादीश्वरादात्मनां भेदोऽस्तीति चेन्न। कस्मात्। "अन्योऽ-

विजयोऽस्माकमेवायं

[पदभाष्यम्] च सङ्ग्रामेऽसुराञ्जित्वा जगदरातीनीश्वरसेतुभेत्तॄन्देवेभ्यो जयं तत्फलं च प्रायच्छज्जगतः स्थेम्ने। तस्य ह किल ब्रह्मणो विजये देवा

[वाक्यभाष्यम्] स्तावन्योऽहमस्मीति न स वेद" "ते क्षय्यलोका भवन्ति।" छा.७।२५।२ मृत्योः स मृत्युमाप्नोति" बृ० ४।४।१९ इति भेददृष्टिर्ह्यपोह्यते। एकत्वप्रतिपादिन्यश्च श्रुतयः सहस्रशो विद्यन्ते। यदुक्तं ज्ञानादिलक्षणभेदादित्यत्रोच्यते नानभ्युपगमात्। बुद्ध्यादिभ्यो व्यतिरिक्ता विलक्षणाश्चेश्वराद्भिन्नलक्षणा आत्मानो न सन्ति। एक एवेश्वरश्चात्मा सर्वभूतानां नित्यमुक्तोऽभ्युपगम्यते। बाह्यश्चक्षुर्बुद्ध्यादिसमाहारसंतानाहंकारममत्वादिविपरीतप्रत्ययप्रबन्धाविच्छेदलक्षणो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तविज्ञानात्मेश्वरगर्भो नित्यविज्ञानावभासश्चित्तचैत्यबीजबीजिस्वभावः कल्पितोऽनित्यविज्ञान ईश्वरलक्षणविपरीतोऽभ्युपगम्यते। यस्याविच्छेदे संसारव्यवहारः। विच्छेदे च मोक्षव्यवहारः। अन्यश्च मृत्प्रलेपवत्प्रत्यक्षप्रध्वंसो देवपितृमनुष्यादिलक्षणो भूतविशेषसमाहारो न पुनश्चतुर्थोऽन्यो भिन्नलक्षण ईश्वरादभ्युपगम्यते। बुद्ध्यादिकल्पितात्मव्यतिरेकाभिप्रायेण तु लक्षणभेदादित्याश्रयासिद्धो हेतुः। ईश्वरादन्यस्यात्मनोऽसत्त्वात्। ईश्वरस्यैव विरुद्धलक्षणत्वमयुक्तमिति चेत्सुखदुःखादियोगश्च। न निमित्तत्वे सति लोकविपर्ययाध्यारोपणात्सवितृवत्। यथा हि सविता नित्यप्रकाशरूपत्वाल्लोकाभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिनिमित्तत्वे सति लोकदृष्टिविपर्ययेणोदयास्तमयाहोरात्रादिकर्तृत्वाध्यारोपभाग्भवत्येवमीश्वरे नित्यविज्ञानशक्तिरूपे लोकज्ञानापोहसुखदुःखस्मृत्यादिनिमित्तत्वे सति लोकविपरीतबुद्ध्याध्यारोपितं विपरीतलक्षणत्वं सुखदुःखादयश्च न स्वतः। आत्मदृष्ट्यनुरूपाध्यारोपाच्च। यथा घनादिविप्रकीर्णेऽम्बरे येनैव सवितृप्रकाशो न दृश्यते स आत्मदृष्ट्यनुरूपमेवाध्यस्यति सवितेदानीमिह न प्रकाशयतीति सत्येव प्रकाशेऽन्यत्र भ्रान्त्या। एवमिह बौद्धादिवृत्त्युद्भवाभिभवाकुलभ्रान्त्याध्यारोपितः सुखदुःखादियोग उपपद्यते। तत्स्मरणाच्च। तस्यैवेश्वरस्यैव हि स्मरणम्। "मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहनं च" भ.गी.१५।१५

१ मृत्प्रलेपवदित्यस्य स्थाने मृदम्बुवदिति पाठः।

महिमेति ॥ [१४] १ ॥

[पदभाष्यम्] अग्न्यादयोऽमहीयन्त महिमानं प्राप्नुवन्तस्तदात्मसंस्थस्य प्रत्यगात्मन ईश्वरस्य सर्वज्ञस्य सर्वक्रियाफलसंयोजयितुः प्राणिनां सर्वशक्तेर्जगतः स्थितिं चिकीर्षोरयं जयो महिमा चेत्यजानन्तस्ते देवा ऐक्षन्तेक्षितवन्तोऽग्न्यादिस्वरूपपरिच्छिन्नात्मकृतोऽस्माकमेवायं महिमाग्निवाय्विन्द्रत्वादिलक्षणो जयफलभूतोऽस्माभिरनुभूयते नास्मत्प्रत्यगात्मभूतेश्वरकृत इत्येवं मिथ्याभिमानेक्षणवताम्.॥ [१४] १ ॥

[वाक्यभाष्यम्] "नादत्ते कस्यचित्पापम्" भ. गी. ५।१५ इत्यादि। अतो नित्यमुक्त एकस्मिन्सवितरीव लोकाविद्याध्यारोपितमीश्वरे संसारित्वम्। शास्त्रादिप्रामाण्यादभ्युपगतमसंसारित्वमित्यविरोध इति। एतेन प्रत्येकं ज्ञानादिभेदः प्रत्युक्तः। सौक्ष्म्यचैतन्यसर्वगतत्वाद्यविशेषे च भेदहेत्वभावात्। विक्रियावत्त्वे चानित्यत्वात्। मोक्षे च विशेषानभ्युपगमादभ्युपगमे चानित्यत्वप्रसंगात्। अविद्यावदुपलभ्यत्वाच्च भेदस्य तत्क्षयेऽनुपपत्तिरिति सिद्धमेकत्वं तस्माच्छरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनासंतानस्याहंकारसंबन्धादज्ञानबीजस्य नित्यविज्ञानान्यनिमित्तस्यात्मतत्त्वयाथात्म्यविज्ञानाद्विनिवृत्तावज्ञानबीजस्य विच्छेद आत्मनो मोक्षसंज्ञा विपर्यये च बन्धसंज्ञा। स्वरूपापेक्षत्वादुभयोः। ब्रह्म ह, इत्यैतिह्यार्थः। पुरा किल देवासुरसंग्रामे जगत्स्थितिपरिपिपालयिषयात्मानुशासनानुवर्तिभ्यो देवेभ्योऽर्थिभ्योऽर्थाय विजिग्येऽजैषीदसुरान्ब्रह्मण इच्छानिमित्तो विजयो देवानां बभूवेत्यर्थः। तस्य ह ब्रह्मणो विजये देवा अमहीयन्त। यज्ञादिलोकस्थित्यपहारिष्वसुरेषु पराजितेषु देवा वृद्धिं पूजां वा प्राप्तवन्तः ॥ [१४] १ ॥

[प्रकाशिका] देवानामर्थे दैत्यादीन्विजिग्ये व्यजयत। हेति निश्चितमेतदित्यर्थः। अथ विजयानन्तरं तस्य देवेष्वाविष्टस्य ब्रह्मणो विजये सति, देवा अमहीयन्तापूज्यन्त। महीङ् पूजायाम्। "कण्ड्वादिभ्यो यक्" पा. सू. ३।१।२७ इति यक्प्रत्ययः। गर्विणोऽभवन्निति भावः। हेत्याश्चर्ये। ब्रह्मणो विजये कुतो देवानां गर्व इत्येतदेव व्यनक्ति–त इति। देवा अस्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महिमेत्यैक्षन्त व्यजानन् ॥ १ ॥

तद्धैषां विजज्ञौ तेभ्यो ह प्रादुर्बभूव तन्न
व्यजानत किमिदं यक्षमिति ॥ [१५] २ ॥

[पदभाष्यम्] तद्ध किलैषां मिथ्येक्षणं विजज्ञौ विज्ञातवद्ब्रह्म । सर्वेक्षितृ हि तत्सर्वभूतकरणप्रयोक्तृत्वाद्देवानां च मिथ्याज्ञानमुपलभ्य मैवासुरवद्देवा मिथ्याभिमानात्पराभवेयुरिति तदनुकम्पया देवान्मिथ्याभिमानापनोदनेनानुगृह्णीयामिति तेभ्यो देवेभ्यो ह किलार्थाय प्रादुर्बभूव स्वयोगमाहात्म्यनिर्मितेनात्यद्भुतेन विस्मापनीयेन रूपेण देवानामिन्द्रियगोचरे प्रादुर्बभूव । तत्प्रादुर्भूतं ब्रह्म न व्यजानत नैव विज्ञातवन्तो देवाः । किमिदं यक्षं पूज्यं महद्भूतमिति ॥ [१६] २ ॥

ते तदजानन्तो देवाः सान्तर्भयास्तद्विजिज्ञासवोऽग्निमग्रगामिणं जातवेदसं सर्वज्ञकल्पमब्रुवन्नुक्तवन्तो हे जातवेद एतदस्मद्गोचरस्थं यक्षं विजानीहि विशे-

[वाक्यभाष्यम्] त ऐक्षन्तेति मिथ्याप्रत्ययत्वाद्धेयत्वख्यापनार्थमाम्नायः । ईश्वरनिमित्ते विजये स्वसामर्थ्यनिमित्तोऽस्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महिमेत्यात्मनो जयादि श्रेयोनिमित्तं सर्वात्मानमात्मस्थं सर्वकल्याणास्पदमीश्वरमेवात्मत्वेनाबुद्ध्वा पिण्डमात्राभिमानाः सन्तो यं मिथ्याप्रत्ययं चक्रुस्तस्य पिण्डमात्रविषयत्वेन मिथ्याप्रत्ययत्वात्सर्वात्मेश्वरयाथात्म्यावबोधेन हातव्यताख्यापनार्थस्तद्धैषामित्याद्याख्यायिकाम्नायः । तद्ब्रह्म ह किलैषां देवानामभिप्रायं मिथ्याहंकाररूपं विजज्ञौ विज्ञातवत् । ज्ञात्वा च मिथ्याभिमानशातनेन तदनुजिघृक्षया देवेभ्योऽर्थाय तेषामेवेन्द्रियगोचरे नातिदूरे प्रादुर्बभूव । महेश्वरशक्तिमायोपात्तेनात्यन्ताद्भुतेन प्रादुर्भूतं किल केनचिद्रूपविशेषेण । तत्किलोपलभमाना अपि देवा न व्यजानत न विज्ञातवन्तः । किमिदं यदेतद्यक्षं पूज्यमिति ॥ [१६] २ ॥

तद्विज्ञानायाग्निमब्रुवन् । तृणनिधानेऽयमभिप्रायोऽत्यन्तसंभावितयोरग्निमारुतयोस्तृणदहनादानाशक्त्यात्मसंभावना शातिता भवेदिति । इन्द्रआदि-

[illegible] एषां देवानां तदसुरविजयकृतेश्वराज्ञाननिमित्तमहंकारादिकं जज्ञौ, व्यजानाद्ब्रह्मेत्यनुषङ्गः । तेभ्यो देवेभ्योऽर्थे देवानां स्वात्मतत्त्वबोधाय यक्षरूपतया प्रादुर्बभूव ब्रह्मेत्यर्थः । तद्यक्षरूपं ब्रह्मेदं किमिति न व्यजानत न व्यजानन् ॥ २ ॥

तेऽग्निमब्रुवञ्जातवेद एतद्विजानीहि
किमेतद्यक्षमिति तथेति ॥ [१६] ३ ॥
तदभ्यद्रवत्तमभ्यवदत्कोऽसीत्यग्निर्वा
अहमस्मीत्यब्रवीज्जातवेदा वा अहमस्मीति ॥ [१७] ४ ॥
तस्मिꣳस्त्वयि किं वीर्यमित्यपीदꣳ सर्वं
दहेयं यदिदं पृथिव्यामिति ॥ [१८] ५ ॥
तस्मै तृणं निदधावेतद्दहेति तदुपप्रेयाय
सर्वजवेन तन्न शशाक दग्धुं स तत एव
निववृते नैतदशकं विज्ञातुं यदेतद्यक्षमिति ॥ [१९] ६ ॥

[पदभाष्यम्] यतो बुध्यस्व त्वं नस्तेजस्वी किमेतद्यक्षमिति। तथास्त्विति तद्यक्षमभ्यद्रवत्तत्प्रतिगतवानग्निः। तं च गतवन्तं पिपृच्छिषु तत्समीपेऽप्रगल्भत्वात्तूष्णींभूतं तद्यक्षमभ्यवददग्निं प्रत्यभाषत कोऽसीति। एवं ब्रह्मणा पृष्टोऽग्निरब्रवीदग्निर्वा अग्निनामाहं प्रसिद्धो जातवेदा इति च नामद्वयेन प्रसिद्धतयात्मानं श्लाघयन्। इत्येवमुक्तवन्तं ब्रह्मावोचत्तस्मिन्नेवं प्रसिद्धगुणनामवति त्वयि किं वीर्यं सामर्थ्यमिति। सोऽब्रवीदिदं जगत्सर्वं दहेयं भस्मीकुर्याम्। यदिदं स्थावरादि पृथिव्यामिति। पृथिव्यामित्युपलक्षणार्थं यतोऽन्तरिक्षस्थमपि दह्यत एवाग्निना। तस्मा एवमभिमानवते ब्रह्म तृणं निदधौ पुरोऽग्नेः स्थापितवद्ब्रह्मैतत्तृणमात्रं ममाग्रतो दह न चेदस्य दग्धुं समर्थो मुञ्च दग्धृत्वाभिमानं सर्वत्रेत्युक्तस्तत्तृणमुपप्रेयाय तृणसमीपं गतवान्सर्वजवेन सर्वोत्साहकृतेन वेगेन गत्वा न शशाक नाशकद्दग्धुं स जातवेदास्तृणं दग्धुमशक्तो व्रीडितो हतप्रतिज्ञस्तत एव यक्षादेव तूष्णीं देवान्प्रति निववृते निवृत्तः प्रतिगतवान्। नैतद्यक्षमशकं शक्तवानहं विज्ञातुं विशेषतो यदेतद्यक्षमिति ॥ [१६]३॥ [१७]४॥ [१८]५॥ [१९]६॥

[वाक्यभाष्यम्] त्यो वज्रभृद्वा। अविरोधात्। इन्द्रोपसर्पणे ब्रह्म तिरोदध इत्ययमभिप्रायः—इन्द्रोऽहमित्यधिकतमोऽभिमानोऽस्य सोऽहमन्यादिभिः प्राप्तं यावत्संभाषणमात्रमप्यनेन न प्राप्तोऽस्मीत्यभिमानं कथं न नाम जह्यादिति।

[प्रकाशिका] ते देवा अग्निमब्रुवञ्जातवेद एतद्यक्षं किमिति विजानीहीति तथेत्युक्त्वा ॥ ३ ॥

अथ वायुमब्रुवन्वायवेतद्विजानीहि
किमेतद्यक्षमिति तथेति ॥ [२०] ७ ॥

तदभ्यद्रवत्तमभ्यवदत्कोऽसीति वायुर्वा
अहमस्मीत्यब्रवीन्मातरिश्वा वा अहमस्मीति ॥ [२१] ८॥

तस्मिꣳस्त्वयि किं वीर्यमित्यपीदꣳ
सर्वमाददीय यदिदं पृथिव्यामिति ॥ [२२]९ ॥

तस्मै तृणं निदधावेतदादत्स्वेति तदुपप्रे-
याय सर्वजवेन तन्न शशाकादातुं स तत
एव निववृते नैतदशकं विज्ञातुं यदे-
तद्यक्षमिति ॥ [२३] १० ॥

[पदभाष्यम्] अथ वायुमित्यथानन्तरं वायुमब्रुवन्हे वायवेतद्विजानीत्यादि समानार्थं पूर्वेण । वानाद्गमनाद्गन्धनाद्वायुः । मातर्यन्तरिक्षे श्वयतीति मातरिश्वा । इदं सर्वमप्याददीय गृह्णीयाम् । यदिदं पृथिव्यामित्यादि समानमेव ॥ [२०]७॥ [२१]८॥ [२२]९॥ [२३]१०॥

[वाक्यभाष्यम्]तदनुग्रहायैवान्तर्हितं तद्ब्रह्म बभूव ॥[१६]३॥[१७]४॥[१८]५॥ [१९]६॥ [२०]७॥ [२१]८॥ [२२]९॥ [२३]१०॥ [२४]११॥ स शान्ताभिमान इन्द्रोऽत्यर्थं ब्रह्म विजिज्ञासुर्यस्मिन्नाकाशे ब्रह्मणः प्रादुर्भाव आसीत्तिरोधानं च तस्मिन्नेव स्त्रियमतिरूपिणीं विद्यामाजगाम । अभिप्रायो-

[प्रकाशिका] अग्निस्तद्यक्षमाभिमुख्येनाद्रवदगमत् । तद्यक्षमभिमुखमागतमग्निं कोऽसीत्यवदत् । अग्निरहमस्मि जातवेदा अहमस्मीत्यग्निरब्रवीत् । वै प्रसिद्धौ । एतन्नाम ममेत्यर्थः । तस्मिंस्त्वयि तादृशे त्वयि किं वीर्यमिति यक्षमब्रवीत् । यदिदं पृथिव्यामस्ति सर्वमपीदं दहेयमित्यग्निरब्रवीत् । तस्मा अग्नय एतद्दहेत्युक्त्वा किंचित्तृणं तत्पुरतो निदधौ यक्षमित्यर्थः । तत्तृणं दग्धुं सर्वजवेन सर्ववेगेनोपप्रेयाय समीपमगमत् । गत्वा तन्न शशाक दग्धुं सोऽग्निः । तत एव तावन्मात्रत एव यक्षरूपमवधार्य निववृते निवृत्तवान् निवृत्य च देवानब्रवीत् । यदेतद्यक्षमित्येतद्विज्ञातुं नाशकमिति । अथानन्तरं वायुं प्रागवद्व्याख्या । आददीयादद्यामित्यर्थः ॥४॥५॥६॥७॥८॥९॥१०॥

अथेन्द्रमब्रुवन्मघवन्नेतद्विजानीहि किमेतद्यक्षमिति
तथेति तदभ्यद्रवत्तस्मात्तिरोदधे ॥ [२४] ११॥
स तस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगाम बहुशोभमा-
नामुमाꣳ हैमवतीं ताꣳ होवाच किमेतद्यक्षमिति
॥ [२५] १२ ॥ इति तृतीयः खण्डः ॥ ३ ॥

[पदभाष्यम्] अथेन्द्रमिति । अथेन्द्रमब्रुवन्मघवन्नेतद्विजानीहीत्यादि पूर्ववत् । इन्द्रः परमेश्वरो मघवान्बलवत्त्वात्तथेति तदभ्यद्रवत्तस्मादिन्द्रादात्मसमीपं गता-त्ब्रह्म तिरोदधे तिरोभूतमिन्द्रस्येन्द्रत्वाभिमानोऽतितरां निराकर्तव्य इत्यतः संवादमात्रमपि नादाद् ब्रह्मेन्द्राय तद्यक्षं यस्मिन्नाकाशे आकाशप्रदेश आत्मानं दर्शयित्वा तिरोभूतमिन्द्रश्च ब्रह्मणस्तिरोधानकाले यस्मिन्नाकाश आसीत्स इन्द्रस्तस्मिन्नेवाकाशे तस्थौ । किं तद्यक्षमिति ध्यायन्न निववृतेऽग्न्यादिवत्तस्येन्द्रस्य यक्षे भक्तिं बुद्ध्वा विद्योमारूपिणी प्रादुरभूत् स्त्रीरूपा । स इन्द्रस्तामुमां बहुशोभमानां सर्वेषां हि शोभमानानां शोभनतमा विद्या तदा बहुशोभमानेति विशेषणमुपपन्नं भवति। हैमवतीं हेमकृताभरणवतीमिव बहुशोभमानामित्यर्थः । अथवोमैव हिमवतो दुहिता हैमवती नित्यमेव सर्वज्ञेनेश्वरेण सह वर्तत इति ज्ञातुं समर्थेति कृत्वा तामुपजगाम । इन्द्रस्तां होमां किलोवाच पप्रच्छ ब्रूहि किमेतद्दर्शयित्वा तिरोभूतं यक्षमिति ॥ [२४] ११ ॥ [२५] १२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ
केनोपनिषत्पदभाष्ये तृतीयः खण्डः ॥ ३ ॥

[वाक्यभाष्यम्] ह्रीमहेतुत्वाद्रुद्रपत्न्युमा हैमवतीव सा शोभमाना विद्यैव । विरूपोऽपि विद्यावान्बहु शोभते ॥ [२५]१२॥ इति तृतीयः खण्डः ॥३॥

[प्रकाशिका] तस्मात्तिरोदधे तस्मात्प्रदेशादन्तर्हितमभूदिति वा । स इन्द्रस्तस्मिन्नेव यक्षतिरोधानाकाशप्रदेशे यक्षेणोपदेशार्थं स्थापितां स्त्रियं दृष्ट्वाजगाम तत्समीपं प्राप्तवान् । सा केत्यत उक्तं बहुशोभमानां हैमवतीं हिमवतः पुत्रीमेतद्यक्षं किमिति तां स्त्रियमुवाच पप्रच्छेत्यर्थः ॥ ११ ॥ १२ ॥

इति तृतीयः खण्डः ॥

सा ब्रह्मेति होवाच ब्रह्मणो वा एतद्विजये महीयध्वमिति ततो हैव विदांचकार ब्रह्मेति॥ [२६] १॥
तस्माद्वा एते देवा अतितरामिवान्यान्देवान्यदग्निर्वायुरिन्द्रस्ते ह्येनन्नेदिष्ठं पस्पृशुस्ते ह्येनत्प्रथमो

[पदभाष्यम्] सा ब्रह्मेति होवाच ह किल ब्रह्मण ईश्वरस्यैव विजय ईश्वरेणैव जिता असुरा यूयं तत्र निमित्तमात्रं तस्यैव विजये यूयं महीयध्वं महिमानं प्राप्नुथ। एतदिति क्रियाविशेषणार्थम्। मिथ्याभिमानस्तु युष्माकमयमस्माकमेवायं विजयोऽस्माकमेवायं महिमेति। ततस्तस्मादुमावाक्याद्धैव विदांचकार ब्रह्मेतीन्द्रोऽवधारणात्ततो हैवेति न स्वातन्त्र्येण॥ [२६] १॥

यस्मादग्निवाय्विन्द्रा एते देवा ब्रह्मणः संवाददर्शनादिना सामीप्यमुपगतास्तस्मादैश्वर्यगुणैरतितरामिव - शक्तिगुणादिमहाभाग्यैरन्यान्देवानतितरामतिशयेन शेरत इवैते देवाः। इवशब्दोऽनर्थकोऽवधारणार्थो वा। यदग्निर्वायुरिन्द्रस्ते हि देवा यस्मादेनद्ब्रह्म नेदिष्ठमन्तिकतमं प्रियतमं पस्पृशुः स्पृष्टवन्तो यथोक्तैर्ब्रह्मणः संवादादिप्रकारैस्ते हि यस्माच्च हेतोरेनद्ब्रह्म प्रथमः प्रथमाः प्रधानाः सन्त इत्येतद्विदांचकार विदांचक्रुरित्येतद्ब्रह्मेति॥ [२७] २॥

[वाक्यभाष्यम्] तां च पृष्ट्वा तस्या एव वचनाद्विदांचकार विदितवान्। अत इन्द्रस्य बोधहेतुत्वाद्विद्यैवोमा। "विद्यासहायवानीश्वरः" इति स्मृतिः। यस्मादिन्द्रविज्ञानपूर्वकमग्निवाय्विन्द्रास्ते ह्येनन्नेदिष्ठमतिसमीपं ब्रह्मविद्यया ब्रह्म प्राप्ताः सन्तः पस्पृशुः स्पृष्टवन्तः। ते हि प्रथमः प्रथमं विदांचकार विदांचक्रुरित्येतत्। तस्मादतितरामतीत्यान्यानतिशयेन दीप्यन्तेऽन्यान्देवांस्ततोऽपीन्द्रोऽसितरां दीप्यते। आदौ ब्रह्मविज्ञानात्। [२६]१। [२७]२॥ [२८]३॥

[प्रकाशिका] इन्द्रेण पृष्टा देव्येतद्यक्षं ब्रह्मेति होवाच हेति निश्चयमाह। एतद्देतस्य देवेष्वनुप्रविष्टस्य ब्रह्मणो विजये तद्विजयनिमित्तं महीयध्वं महिमवन्तो भवत न त्वात्मनो विजयनिमित्तं गर्विणो भवत वै निश्चितमेतदिति चोवाचेत्यन्वयः। एवमुमयोपदिष्ट इन्द्रः किं चकारेत्यत आह—तत इति। ततो हैव देव्युपदेशादेव तद्यक्षमिन्द्रो ब्रह्मेति दैत्यविजयोऽस्मदनुप्रविष्टब्रह्मकृत इति विदांचकार ज्ञातवान्॥ १॥

तस्माद्वै यस्मात्त्वं ब्रह्मणः पूर्वं दृष्टत्वाद्देवैते देवा अन्यान्देवानतितरामिवेति। एते देवाः क इत्यतस्तानाह—यदग्निर्वायुरिन्द्र इति। यदग्निर्योऽ-

विदांचकार ब्रह्मेति ॥ [२७] २ ॥ तस्माद्वा इन्द्रोऽतितरामिवान्यान्देवान्स ह्येनन्नेदिष्ठं पस्पर्श स ह्येनत्प्रथमो विदांचकार ब्रह्मेति ॥ [२८] ३ ॥ तस्यैष आदेशो यदेतद्विद्युतो व्यद्युतदा३ इतीन्-

[पदभाष्यम्] यस्मादग्निवायू अपीन्द्रवाक्यादेव विदांचक्रतुरिन्द्रेण ह्युमावाक्यात्प्रथमं श्रुतं ब्रह्मेत्यतस्तस्माद्वा इन्द्रोऽतितरामतिशयेन शेत इवान्यान्देवान्स ह्येनन्नेदिष्ठं पस्पर्श यस्मात्स ह्येनत्प्रथमो विदांचकार ब्रह्मेत्युक्तार्थं वाक्यम् ॥ [२८] ३ ॥

॥ तस्य प्रकृतस्य ब्रह्मण एष आदेश उपमोपदेशो निरुपमस्य ब्रह्मणो येनोपमानेनोपदेशः सोऽयमादेश इत्युच्यते । किं तद्यदेतत्प्रसिद्धं लोके विद्युतो व्यद्युतद्विद्योतनं कृतवदित्येतदनुपपन्नमिति । विद्युतो विद्योतनमिति कल्प्यते । आ इत्युपमार्थे । विद्युतो विद्योतनमिवेत्यर्थः । "यथा सकृद्विद्युतम्" बृ. २।३।६ इति श्रुत्यन्तरे च दर्शनाद्विद्युदिव हि सकृदात्मानं दर्शयित्वा तिरोभूतं ब्रह्म देवेभ्यः । अथवा विद्युतस्तेज इत्यध्याहार्यम् । व्यद्युतद्विद्योतितवत्, आ इव । विद्युतस्तेजः सकृद्विद्योतितवदिवेत्याभिप्रायः । इतिशब्द आदेशप्रतिनिर्देशार्थ इत्ययमादेश इति । इच्छब्दः समुच्चयार्थः । अयं चापरस्तस्यादेशः । कोऽसौ । न्यमीमिषत् । यथा चक्षुर्न्यमीमिषन्निमेषं कृतवत् । स्वार्थे णिच् । उपमार्थ एवाकारः । चक्षुषो

[वाक्यभाष्यम्]तस्यैष आदेशस्तस्य ब्रह्मण एष वक्ष्यमाण आदेश उपासनोप-

[प्रकाशिका] अग्निर्वायुर्य इन्द्र एते देवाः । कुत एतेऽधिका इत्यतस्तस्मादित्युक्तम् । हेतुं व्यनक्ति—ते हीति । हि यस्मादेतद्यक्षरूपं ब्रह्म नेदिष्ठं समीपस्थं पस्पृशुः । स्पृश संस्पर्शने । परामर्शं कृतवन्त इत्यर्थः । परामर्शात्रमाग्निवाय्वोर्यक्षदर्शनमात्रमिन्द्रस्य तु यक्षस्य ब्रह्मत्वज्ञानमिति बोध्यम् । तद्व्यनक्ति—ते हीति । तेऽग्निवाय्विन्द्राः । प्रथमः प्रथमं विदांचकार विदांचक्रुः ॥२॥

ब्रह्मवेदनं चेन्द्रस्य देव्युपदेशादन्यस्य त्विन्द्रोपदेशादिति भावेनेन्द्रस्य ज्ञानोदयप्रकारमाह । तस्मादित्युक्तं हेतुं व्यनक्ति स ह्येनादिति । एतदेव । तद्वाक्यार्थमेव व्यक्तमाह । स ह्येनत्प्रथम इति प्रथममित्यर्थः ॥ ३ ॥

अधिदैवतमध्यात्मं चोपास्यरूपमुपदिशति—तस्यैष इत्यादिना । तस्य

न्यमीमिषदा ३ इत्यधिदैवतम् ॥ [२९] ४॥
अथाध्यात्मं यदेतद्गच्छतीव च मनोऽनेन चैतदुपस्म-

[पदभाष्यम्] विषयं प्रति प्रकाशतिरोभाव इव चेत्यर्थः। इत्यधिदैवतं देवता-विषयं ब्रह्मण उपमानदर्शनम् ॥ [२९] ४ ॥

अथानन्तरमध्यात्मं प्रत्यगात्मविषय आदेश उच्यते। यदेतद्गच्छतीव च मन एतद्ब्रह्म ढौकत इव विषयी करोतीव यथानेन मनसैतद्ब्रह्मोपसरति समीपतः स्मरति साधकोऽभीक्ष्णं भृशं संकल्पश्च मनसो ब्रह्मविषयो मन-उपाधिकत्वाद्धि मनसः संकल्पस्मृत्यादिप्रत्ययैरभिव्यज्यते ब्रह्मविषयी क्रियमाण इव चातः स एष ब्रह्मणोऽध्यात्ममादेशो विद्युन्निमे-

[वाक्यभाष्यम्] देश इत्यर्थः। यस्माद्देवेभ्यो विद्युदिव सहसैव प्रादुर्भूतं ब्रह्म द्युतिमत्तस्माद्विद्युतो विद्योतनं यथा यदेतद्ब्रह्म व्यद्युतद्विद्योतितवत्। आ इवेत्युपमार्थ आशब्दः। यथा घनान्धकारं विदार्य विद्युत्सर्वतः प्रकाशत एवं तद्ब्रह्म देवानां पुरतः सर्वतः प्रकाशवव्यक्तीभूतमतो व्यद्युतदिवेत्युपास्यम्। "यथा सकृद्विद्युतम्" बृ. २।२।६ इति च वाजसनेयके। यस्माच्चेन्द्रोप-सर्पणकाले न्यमीमिषत्। यथा कश्चिच्चक्षुर्निमेषणं कृतवानिति। इतीदित्य-नर्थकौ निपातौ। निमिषितवदिव तिरोभूतमित्येवमधिदैवतं देवताया अधि यद्दर्शनमधिदैवतं तत् ॥ [२९] ४ ॥

अथानन्तरमध्यात्ममात्मनोऽध्यात्ममुच्यत इति वाक्यशेषः। यदेतद्यथो-क्तलक्षणं ब्रह्म गच्छतीव प्राप्नोतीव विषयी करोतीवेत्यर्थः। न पुनर्विषयी

[प्रकाशिका] ब्रह्मण एष आदेश उपदेशः। यदेतत्कपिलाख्यं रूपम्। विद्युतो बहुवचनमादरार्थं उपलक्षणं वा विद्युदादीस्तेजोरूपानर्थाना समन्ताद्व्यद्युत-द्व्यद्योतयद्दीपयदिति। आ न्यमीमिषत्सम्यङ्न्यमीमिषत्सम्यङ्न्यमीळयत्। आ पूर्णमित्यर्थः। यद्वा यस्माद्देवेभ्यो विद्युदिव सहसैव प्रादुर्भूतं ब्रह्म द्युति-मत्तस्माद्विद्युतो विद्योतनं यथा यदेतद्ब्रह्म व्यद्युतद्विद्योतितवत्। आ इवेत्युपमार्थ आशब्दः। यथा घनान्धकारं विदार्य विद्युत्सर्वतः प्रकाशत एवं तद्ब्रह्म देवानां पुरतः सर्वतः प्रकाशवद्व्यक्तीभूतमतो विद्युतदिवेत्युपास्यम्। "यथा सकृद्विद्युतम्" २।३।६ इति बृहदारण्यके। यस्माच्चेन्द्रोपसर्पणकाले न्यमी-मिषत्। यथा कश्चिच्चक्षुर्निमेषणं कृतवानिति। इतीदित्यनर्थकौ निपातौ निमिषितवदिव तिरोभूतमित्येवमधिदैवतं देवताया अधि यद्दर्शनमधिदैवतं तत् ॥ ४ ॥

रत्यभीक्ष्णं संकल्पः ॥ [३०] ५ ॥

तद्ध तद्वनं नाम तद्वनमित्युपासितव्यं स य एतदेवं

[पदभाष्यम्] प्रणवदधिदैवतं द्रुतं प्रकाशनधर्म्यध्यात्मं च मनः प्रत्ययसमकालाभिव्यक्तधर्मीत्येष आदेशः। एवमादिश्यमानं हि ब्रह्म मन्दबुद्धिगम्यं भवतीति ब्रह्मण आदेशोऽपदेशः। नहि निरुपाधिकमेव ब्रह्म मन्दबुद्धिभिराकलयितुं शक्यम् ॥ [३०] ५ ॥

किंच तद्ब्रह्म ह किल तद्वनं नाम तस्य वनं तद्वनं तस्य प्राणिजातस्य प्रत्यगात्मभूतत्वाद्वननीयं संभजनीयमतस्तद्वनं नाम प्रख्यातं ब्रह्म तद्वनमिति यतस्तस्मात्तद्वनमित्यनेनैव गुणाभिधानेनोपासितव्यं चिन्तनीयमिति। अनेन नाम्नोपासकस्य फलमाह–स यः कश्चिदेतद्यथोक्तं ब्रह्मैवं

[वाक्यभाष्यम्] करोति मनसोऽविषयत्वाद्ब्रह्मणोऽतो मनो न गच्छति। येनाहुर्मनो मतमिति हि चोक्तम्। गच्छतीवेति तु मनसोऽपि मनस्त्वादात्मभूतत्वाच्च ब्रह्मणस्तत्समीपे मनो वर्तत इत्युपस्मरत्यनेन मनसैव तद्ब्रह्म विद्वान्यस्मात्तस्माद्ब्रह्म गच्छतीवेत्युच्यते। अभीक्ष्णं पुनः पुनश्च। संकल्पो ब्रह्मप्रेषितस्य मनसः। अत उपस्मरणसंकल्पादिभिर्लिङ्गैर्ब्रह्म मनोऽध्यात्मभूतमुपास्यमित्यभिप्रायः [३०] ५ ॥

तस्य चाध्यात्ममुपासने गुणो विधीयते तद्ध तद्वनं तदेतद्ब्रह्म तच्च तद्वनं च तत्परोक्षं वनं संभजनीयम्। वनतेस्तत्कर्मणस्तस्मात्तद्वनं नाम। ब्रह्मणो गौणं हीदं नाम। तस्मादनेन गुणेन तद्वनमित्युपासितव्यम्। स यः कश्चिदेतद्यथोक्तमेवं यथोक्तेन गुणेन वनमित्यनेन नाम्नाभिधेयं ब्रह्म वेदोपास्ते।

[प्रकाशिका] अथेत्यर्थान्तरे। अध्यात्मं देहे तस्योपदेश उच्यत इत्यर्थः। यदेतन्मनोऽनेनैव प्रेरितं सद्गच्छतीव च सम्यङ् गच्छतीयत्तया वस्तु न विषयी करोति। अनेनैव ब्रह्मणाऽनिरुद्धाख्येन हरिणानुगृहीतस्तद्विषयजातमुपस्मरति कीदृशं मन इत्यत उक्तमभीक्ष्णं संकल्प इति। भृशमनेकार्थान्संकल्पयतीति। संकल्पमित्यर्थः। लिङ्गव्यत्ययश्छान्दसः। शब्दस्वभावाद्वा अभीक्ष्णं नित्यं भृशं संकल्पश्च भवति। तस्य ब्रह्मणोऽनिरुद्धाख्यस्य हरेरेष उपदेश इत्यर्थः ॥ ५ ॥

तस्योपास्यमन्वर्थं नामाह। तद्धेति। तद्ब्रह्म तद्वनं नाम ततत्वाउव्या-

वेदाभि हैनं सर्वाणि भूतानि संवाञ्छन्ति ॥[३१] ६॥
उपनिषदं भो ब्रूहीत्युक्ता त उपनिषद्ब्राह्मीं

[पदभाष्यम्] यथोक्तगुणं वेदोपास्तेऽभि हैनमुपासकं सर्वाणि भूतान्यभिसंवाञ्छन्ति ह प्रार्थयन्त एव यथा ब्रह्म । एवमनुशिष्टः शिष्य आचार्यमुवाच ॥ [३१] ६ ॥

उपनिषदं रहस्यं यच्चिन्त्यं भो भगवन्ब्रूहीत्येवमुक्तवति शिष्य आहाचार्यः । उक्ताभिहिता ते तवोपनिषत् । का पुनः सेत्याह—ब्राह्मीं ब्रह्मणः परमात्मन इयं तां परमात्मविषयत्वादतीतविज्ञानस्य वावेव त उपनिषदमब्रूमेत्युक्तामेव परमात्मविद्यामुपनिषदमब्रूमेत्यवधारयत्युत्तरार्थम् । परमात्मविषयामुपनिषदं श्रुतवत उपनिषदं भो ब्रूहीति पृच्छतः शिष्यस्य कोऽभिप्रायः । यदि तावच्छ्रुतस्यार्थस्य प्रश्नः कृतस्ततः पिष्टपेषणवत्पुनरुक्तोऽनर्थकः प्रश्नः स्यादथ सावशेषोक्तोपनिषत्स्यात्ततस्तस्याः फलवचनेनोपसंहारो न युक्तः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्तीति । तस्मादुक्तोपनिषच्छेषविषयोऽपि प्रश्नोऽनुपपन्न एवानवशेषितत्वात् । कस्तर्ह्यभिप्रायः प्रष्टुरित्युच्यते । किं पूर्वोक्तोपनिषच्छेषतया तत्सहकारिसाधनान्तरापेक्षा । अथ निरपेक्षैव । सापेक्षा चेदपेक्षितविषयामुपनिषदं ब्रूहि । अथ निरपेक्षा चेदवधारय पिप्पलादवन्नातः परमस्तीत्येवमभिप्रायः । एतदुपपन्नमाचार्यस्यावधारणवचनमुक्ता त उपनिषदिति । ननु नावधारणमिदं यतोऽन्यद्वक्त-

[वाक्यभाष्यम्] तस्यैतत्फलमुच्यते । सर्वाणि भूतान्येनमुपासकमभिसंवाञ्छन्तीहाभिसंभजन्ते सेवन्ते स्मेत्यर्थः । यथागुणोपासनं हि फलम् ॥ [३१] ६ ॥

उपनिषदं भो ब्रूहीत्युक्तायामप्युपनिषदि शिष्येणोक्त आचार्य आह । उक्ता कथिता ते तुभ्यमुपनिषदात्मोपासनं च । अधुना ब्राह्मीं वाव ते तुभ्यं ब्रह्मणो ब्राह्मणजातेरुपनिषदमब्रूम वक्ष्याम इत्यर्थः । वक्ष्यति हि ।

[प्रकाशिका] सत्वाद्वननीयत्वाद्भजनीयत्वात् । तद्वनमिति कल्याणनिमित्तकनामवत् । तनोतेस्त्यजियजितनिम्य इत्यद्प्रत्ययः । वनतेरकारः । तच्च तद्वनं चेति तद्वनमिति । हेति प्रसिद्धम् । तद्वनमित्युपासकस्य फलमाह—स य इति । स प्रसिद्धो योऽधिकार्येतद्ब्रह्मैवं तद्वनं नामेत्येवं रूपेण वेदैनं तद्वनत्वज्ञानिनं सर्वाणि भूतान्यभि संवाञ्छन्ति । सर्वोपेक्षितो भवतीत्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं श्रुत्वा पुनराचार्यं पृच्छति शिष्य उपनिषदं भो ब्रूहीति । भो

वाव त उपनिषदमब्रूमेति ॥ [३२] ७ ॥

[पदभाष्यम्] व्यमित्याह तस्यै तपो दम इत्यादि सत्यं वक्तव्यमुच्यत आचार्येण न तूक्तोपनिषच्छेषतया तत्सहकारिसाधनान्तराभिप्रायेण वा । किंतु ब्रह्मविद्याप्राप्त्युपायाभिप्रायेण । वेदैस्तदङ्गैश्च सह पाठेन समीकरणात्तपःप्रभृतीनाम् । न हि वेदानां शिक्षाद्यङ्गानां च साक्षाद्ब्रह्मविद्याशेषत्वं तत्सहकारिसाधनत्वं वा । सहपठितानामपि यथायोग्यं विभज्य विनियोगः स्यादिति चेद्यथा सूक्तवाकानुमन्त्रणमन्त्राणां यथादैवतं विभागस्तथा तपोदमकर्मसत्यादीनां ब्रह्मविद्याशेषत्वं तत्सहकारिसाधनत्वं वेति कल्प्यते । वेदानां तदङ्गानां चार्थप्रकाशकत्वेन कर्मात्मज्ञानोपायत्वमित्येवं ह्ययं विभागो युज्यतेऽर्थसंबन्धोपपत्तिसामर्थ्यादिति चेत् । नायुक्तेः । न ह्ययं विभागो घटनां प्राञ्चति । न हि सर्वक्रियाकारकफलभेदबुद्धितिरस्कारिण्या ब्रह्मविद्यायाः शेषापेक्षा सहकारिसाधनसंबन्धो वा युज्यते । सर्वविषयव्यावृत्तप्रत्यगात्मविषयनिष्ठत्वाच्च ब्रह्मविद्यायास्तत्फलस्य च निःश्रेयसस्य,

" मोक्षमिच्छन्सदा कर्म त्यजेदेव ससाधनम् ।
त्यजतैव हि तज्ज्ञेयं त्यक्तुः प्रत्यक्परं पदम् " ॥

तस्मात्कर्मणां सहकारित्वं कर्मशेषापेक्षा वा न ज्ञानस्योपपद्यते । ततोऽसदेव सूक्तवाकानुमन्त्रणवद्यथायोगं विभाग इति । तस्मादवधारणार्थतैव प्रश्नप्रतिवचनस्योपपद्यते । एतावत्येवेयमुपनिषदुक्तान्यनिरपेक्षामृतत्वाय । [३२]७॥

[वाक्यभाष्यम्] यामिमां ब्राह्मीमुपनिषदं तवाग्रेऽब्रूमेति तस्यै तस्या उक्ताया उपनिषदः प्राप्त्युपायभूतानि तपआदीनि । तपः कायेन्द्रियमनसां समाधानम् । दम ब्राह्मी नोक्ता । उक्ता त्वात्मोपनिषत् । तस्मान्न भूताभिप्रायोऽब्रूमेत्ययं शब्दः ॥ [३२] ७ ॥

तस्या वक्ष्यमाणाया उपनिषदस्तपो ब्रह्मचर्यादि दम उपशमः कर्माग्निहोत्रादीत्येतानि प्रतिष्ठाश्रयः । एतेषु हि सत्सु ब्राह्म्योपनिषत्प्रतिष्ठिता भवति । वेदाश्चत्वारोऽङ्गानि च सर्वाणि । प्रतिष्ठेत्यनुवर्तते । ब्रह्माश्रया हि विद्या ।

[प्रकाशिका] आचार्योपनिषदं सप्रतिष्ठां सायतनां ब्रूहीत्यपृच्छदिति शेषः । किमुपनिषत्प्रतिपाद्यं पृच्छस्युतोपनिषदुत्पन्नविद्याया अवस्थानकारणं किं वा विद्यायाः कारणमिति हृदि विकल्प्य क्रमेणोत्तरमाह—उक्ता त इति । ते तुभ्यं ब्राह्मी ब्रह्मविषयां वाचेत्यसंशयं त उपनिषत्स्वरूपमब्रूमावोचामेति । ब्रह्मेति

१ ब्राह्मोपनिषदित्यस्य स्थाने ब्राह्म्युपनिषदिति पाठः ।

तस्यै तपो दमः कर्मेति प्रतिष्ठा वेदाः सर्वाङ्गाणि सत्यमायतनम् ॥ [३३] ८ ॥

[पदभाष्यम्] उपशमः। कर्माग्निहोत्रादि। एतैर्हि संस्कृतस्य सत्त्वशुद्धिद्वारा तत्त्वज्ञानोत्पत्तिर्दृष्टा ह्यमृदितकल्मषस्योक्तेऽपि ब्रह्मण्यप्रतिपत्तिर्विपरीतप्रतिपत्तिश्च यथेन्द्रविरोचनप्रभृतीनाम्। तस्मादिह वातीतेषु वा बहुषु जन्मान्तरेषु तपआदिभिः कृतसत्त्वशुद्धेर्ज्ञानं समुत्पद्यते यथाश्रुतम्।

" यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ।
तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः " ॥ श्वे. ६।२३

इतिमन्त्रवर्णात्। " ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः " इति स्मृतेः। इतिशब्द उपलक्षणप्रदर्शनार्थः। इत्येवमाद्यन्यदपि ज्ञानोत्पत्तेरुपकारकममानित्वमदम्भित्वमित्याद्युपदर्शितं भवति। प्रतिष्ठा पादौ पादाविवास्यास्तेषु हि सत्सु प्रतितिष्ठति ब्रह्मविद्या प्रवर्तते पद्भ्यामिव पुरुषः। वेदाश्चत्वारः सर्वाणि चाङ्गानि शिक्षादीनि षट्कर्मज्ञानप्रकाशत्वाद्वेदानां तद्रक्षणार्थत्वादङ्गानां प्रतिष्ठात्वम्। अथवा प्रतिष्ठाशब्दस्य पादरूपकल्पनार्थत्वाद्वेदास्त्वितराणि सर्वाङ्गाणि शिरआदीनि। अस्मिन्पक्षे शिक्षादीनां वेदग्रहणेनैव ग्रहणं कृतं प्रत्येतव्यम्। अङ्गिनि गृहीतेऽङ्गानि गृहीतान्येव भवन्ति। तदायतनत्वादङ्गानाम्। सत्यमायतनं यत्र तिष्ठत्युपनिषत्तदायतनं सत्यमिति। अमायिताकौटिल्यं वाङ्मनःकायानां तेषु ह्याश्रयति विद्या येऽमायाविनः साधवः। नासुरप्रकृतिषु मायाविषु। " न येषु जिह्ममनृतं न माया च " प्र १।१६ इति श्रुतेः। तस्मात्सत्यमायतनमिति कल्प्यते। तपआदिष्वेव प्रतिष्ठात्वेन प्राप्तस्य सत्यस्य पुनरायतनत्वेन ग्रहणं साधनातिशयत्वज्ञापनार्थम्।

" अश्वमेधसहस्रं च सत्यं च तुलया धृतम्।
अश्वमेधसहस्राच्च सत्यमेकं विशिष्यते " इति स्मृतेः ॥३३॥८॥

यो वा एतां ब्रह्मविद्यां केनेषितमित्यादिना यथोक्तामेवं महाभागां ब्रह्म ह देवेभ्य इत्यादिस्तुतां सर्वविद्याप्रतिष्ठां वेदामृतत्वं हि विन्दत इत्युक्तमपि

[वाक्यभाष्यम्] सत्यं यथाभूतवचनमपीडाकरमायतनं निवासः। सत्यवत्सु हि सर्वं यथोक्तमायतन इवावस्थितम् ॥ [३३] ८ ॥

[प्रकाशिका] होवाचेत्यादिना ब्रह्मस्वरूपोक्तेस्तत्र वक्तव्यं किमपि नेत्यर्थः ॥७॥

तस्यै तस्या विद्यायास्तपो दमः कर्म च प्रतिष्ठा। तपः कृच्छ्रचान्द्रा-

यो वा एतामेवं वेदापहत्य पाप्मानमनन्ते स्वर्गे लोके
ज्येये प्रतितिष्ठति प्रतितिष्ठति ॥ [३४] ९ ॥
इति चतुर्थः खण्डः ॥ ४ ॥

[पदभाष्यम्] ब्रह्मविद्याफलमन्ते निगमयते—अपहत्य पाप्मानमविद्याकामकर्मलक्षणं संसारबीजं विधूयानन्तेऽपर्यन्ते । स्वर्गे लोके सुखात्मके ब्रह्मणीत्येतत् । अनन्त इति विशेषणान्न त्रिविष्टपे । अनन्तशब्द औपचारिकोऽपि स्यादित्यत आह—ज्येय इति । ज्येये ज्यायसि सर्वमहत्तरे स्वात्मनि मुख्य एव प्रतितिष्ठति । न पुनः संसारमापद्यत इत्यभिप्रायः ॥ [३४] ९ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवत्पादकृतौ
केनोपनिषत्पदभाष्ये चतुर्थः खण्डः ॥ ४ ॥

समाप्तमिदं श्रीमच्छंकराचार्यविरचितं तलवकारोपनिषदपर-
पर्यायकेनोपनिषत्पदभाष्यम् ।

[वाक्यभाष्यम्] तामेतां तपआद्यङ्गां तत्प्रतिष्ठां ब्राह्मीमुपनिषदं सायतनामा[१]त्मज्ञानहेतुभूतामेवं यथावद्यो वेदानुवर्ततेऽनुतिष्ठति । तस्यैतत्फलमाह—अपहत्य पाप्मानम् । अपक्षय्य धर्माधर्मावित्यर्थः । अनन्तेऽपारेऽविद्यमानान्ते । स्वर्गे लोके सुखप्राये निर्दुःखात्मनि परे ब्रह्मणि । ज्येये महति सर्वमहत्तरे प्रतितिष्ठति सर्ववेदान्तवेद्यं ब्रह्मात्मत्वेनावगम्य तदेव ब्रह्म प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥ [३४] ९ ॥ इति चतुर्थः खण्डः ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पादपूज्यशिष्य-
श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ
तलवकारोपनिषदपरपर्यायकेनोपनिषद्भाष्ये क्षुद्र-
गणवाक्यविवरणं समाप्तम् ।

[प्रकाशिका] यमादि शास्त्रपर्यालोचनं वा । दम इन्द्रियनिग्रहः । कर्म तु वर्णाश्रमोचितक्रियानुष्ठानम् । प्रतिष्ठा प्रतिष्ठाहेतुः । तपआदिमत्सु विद्या प्रतितिष्ठतीत्यर्थः । वेदा ऋगादयस्तदनुकूलग्रन्थाश्च । शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति षडङ्गरूपसर्वाङ्गाणि सत्यं यथाभूतमपीडाकरं वचन-

१ सायतनामित्यस्य स्थाने सत्यायतनामिति पाठः ।

सह नाववतु सह नौ भुनक्तु सह वीर्यं करवावहै ।
तेजस्वि नावधीतमस्तु मा विद्विषावहै ॥
ॐ शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ।
आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बल-
मिन्द्रियाणि च सर्वाणि सर्वं ब्रह्मौपनिषदं माहं
ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणम-
स्त्वनिराकरणं मेऽस्तु तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु
धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ॥
ॐ शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ।
इति सामवेदीयतलवकारोपनिषत्समाप्ता ।

[प्रकाशिका] मायतनमुत्पत्तिस्थानं ब्रह्ममीमांसा तस्या इत्यनुषङ्गः । विद्याया इत्यर्थः ॥८॥

एतदुपनिषज्ज्ञानिनः फलमाह---य इति । योऽधिकार्येतामुपनिषदं वेद स पाप्मानमपहत्यानन्ते त्रिविधपरिच्छेदरहिते स्वर्गे सुखरूपे लोके प्रकाशरूपे ज्येये श्रेष्ठे ब्रह्मणीति योज्यम् । प्रतितिष्ठतीतिद्विरुक्तिरुक्तसर्वावधारणार्था ॥९॥

इति चतुर्थः खण्डः ॥ ४ ॥

इति श्रीरङ्गरामानुजविरचितप्रकाशिकासमेता तलवकारोपनिषत् ।

इति समाप्ता भाष्यत्रयोपेता
केनोपनिषद् ।

श्रीः

अथ केनोपनिषद्व्याख्यात्रये बालबोधिनी ।

नत्वा श्रीशंकरं केनभाष्ययोः पदवाक्ययोः ।
वृत्तिः प्रकाशिकायां च तन्यते बालबोधिनी ॥ १ ॥

अथ प्रथमखण्डे प्रथममन्त्रः ॥१॥१॥

[पदभाष्यम्] [पृ.१] " चत्वारो वेदाः साङ्गाः सरहस्या बहुधा भिन्ना एकशतमध्वर्युशाखाः सहस्रवर्त्मा सामवेद एकविंशतिधा बाह्वृच्यं नवधाथर्वणो वेदः" म. भा. १ । १ । १ इति पातञ्जले महाभाष्ये पस्पशान्हिक उक्तत्वात्सहस्रशाखायुतस्य सामवेदस्यान्यतम्यां तलवकारशाखायामुक्तायोपनिषत्तां व्याख्यातुं तस्या व्याख्येयत्वं प्रतिपादयत्याचार्यः केनेषित मित्यादिना । पूर्वेषामष्टानामध्यायानामस्य नवमाध्यायस्य च हेतुहेतुमद्भावः संगतिरिति दर्शयितुं पूर्वं वृत्तमनुवदति–प्रागेतस्मादित्यादिना । कर्माङ्गसामविषयाणि चेति । पञ्चावयवकं सप्तावयवकं च कर्माङ्गसाम । तद्विषयोपासनानि पृथिव्यादिदृष्ट्योक्तानि । कर्माङ्गसामविषये पृथिव्यादिदृष्टिः कर्तव्या । कर्माङ्गसाम पृथिव्यादिरूपभर्तीति मन्तव्यमित्यर्थः । तथा गायत्रसामविषये प्राणदृष्टिः कर्तव्येत्यपि कथितम् । वंशान्तमिति । गुरुशिष्यपरम्परायाः अविच्छेदो वंशः । कार्यमिति । अवश्यकर्तव्यं नित्यमिति यावत् । सत्त्वशुद्ध्यर्थमिति । सत्त्वशुद्धिश्चित्तशुद्धिस्तद्द्वारा । नित्यकर्माणि ज्ञानोपयोगीनि । काम्यकर्माणि न कर्तव्यानीति तत्र दोषं दर्शयति–सकामस्येति । श्रौतानि–अग्नित्रयसाध्यानि । स्मार्तानि–गृह्याग्निसाध्यानि । " धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनम्" भ. गी.८।२५ इत्यनेन भगवता दक्षिणमार्गो दर्शितः । पुनरावृत्तिः–पुनर्जन्म । पूर्ववत्प्रतिषिद्धेषु " न कलञ्जं भक्षयेत् " "ब्राह्मणो न हन्तव्यः " इत्यादिषु दोषं दर्शयति–स्वाभाविकयेति । प्रतिषिद्धकर्मसु स्वाभाविक्येति प्रवृत्तिर्न तत्र प्रेरकापेक्षेत्यर्थः । अधोगतिरिति । पशुप्रभृति वृक्षपाषाणादिपर्यन्तं निकृष्टं जन्मेत्यर्थः । एतयोः पथोरिति । एतयोर्ज्ञानकर्मणोरन्यतरेण मार्गेण प्रवर्तमानाः प्रति-

पिद्धकारिणः पुरुषाः क्षुद्राणि जन्मानि यूकामशकादीनि वारंवारमावर्तमानानि पुनः पुनराप्नुवन्ति । **जायस्व म्रियस्वेति ।** " क्रियासमभिहारे लोट् लोटो हिस्वौ वा च तध्वमोः " पा. सू. ३।४।२ इति पाणिनिसूत्रेण लोट् स्वादेशश्च । पुनः पुनर्जायन्ते म्रियन्ते च । असकृज्जननमरणवन्त इत्यर्थः [पृ. २] **त्रिध इति ।** मनुष्यादयो जरायुजाः । पक्ष्यादयोऽण्डजाः । भूमिमुद्भिद्य जायमाना उद्भिज्जा वृक्षादय इति त्रिविधाः प्रजाः। **अत्यायमिति ।** आयो गतिः । अतीत्य दक्षिणोत्तरमार्गमुल्लंघ्य या गतिः पश्वादिजन्म तामीयुः प्राप्तवन्त इत्यर्थः । एवं कर्मफलं विचार्य ततो विरक्तस्यात्मज्ञानेऽधिकार इत्याह–**विशुद्धसत्त्वस्येति । साध्यसाधनसम्बन्धादिति ।** व्यवहितेन विरक्तस्येत्यनेन संबन्धः । साध्यं–स्वर्गादि । साधनं यज्ञादि । **इहकृतादिति ।** एतज्जन्मपूर्वजन्मसाध्यादित्यर्थः । **संस्कारविशेषोद्भवादिति ।** ब्रह्मस्मृतिप्रापकः संस्कार एव विशिष्टसंस्कारः । घटपटादिस्मृतिप्रापकास्तु सामान्यसंस्काराः । **जिज्ञासेति ।** विचार इत्यर्थः । वस्तु–ब्रह्मरूपम् । **प्रश्नप्रतिवचनलक्षणयेति ।** दुर्गमोऽर्थः प्रश्नोत्तराभ्यां ज्ञातुं सुकरो भवतीति श्रुत्या प्रश्नोत्तररूपत्वं स्वीकृतम् । यथा पुरुषसूक्ते "मुखं किमस्यासीत्किं बाहू किमूरू पादावुच्येते । ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद्बाहू राजन्यः य०भा०सं०३१।१०-११इत्यादौ प्रश्नप्रतिवचने । **पराञ्चीति ।** खानि श्रोत्रादीन्द्रियाणि परागमनस्वभावान्येव कृतवान् स्वयंभूः । एतादृशस्वभावकरणमेव तद्धिंसनम् । यतस्तादृशस्वभावादात्मप्राप्तिर्न भवति । तस्मादुपलब्धा परागनात्मभूतान् शब्दादीनुपलभते नान्तरात्मानम् । एवं स्थितेऽपि कश्चिन्नदीरयप्रतीपगामी पुरुष इव धीरो विवेक्यावृत्तचक्षुरशेषविषयजाताद्व्यावृत्तं चक्षुर्यस्य । चक्षुष उपलक्षणत्वात्सर्वाणीन्द्रियाणि । स चामृतत्वप्राप्तिकामः प्रत्यगात्मानमैक्षत्पश्यतीत्यर्थः । **परीक्षेति ।** परीक्ष्य–विचार्य । कर्मचितान्–क्रियासंपादितान्स्वर्गादिलोकान् । अकृतः–मोक्षः । कृतेन–कर्मणा । श्रोत्रियं–शास्त्रसंपन्नम् । ब्रह्मनिष्ठं–आत्मानुभववन्तम् । अत्रेदं ध्येयम् । श्रेष्ठमध्यमकनिष्ठेति भेदेन त्रिविधो गुरुः । तत्र शास्त्राध्ययनसंपन्नो ब्रह्मानुभववांश्च श्रेष्ठः । यतः स शिष्यान् शास्त्रयुक्त्यादि प्रदर्श्यानुभवबलेन ब्रह्मात्मनोरैक्यं बोधयेत् । केवलशास्त्रनिष्ठो मध्यमः । अयं यद्यप्यनुभवविधुरस्तथापि शिष्यगतासंभावनान्यथासंभावनारूपदोषं शास्त्रयुक्तिभिर्निराकुर्यात्तेनाधिकारी शिष्यः स्वयमेव ब्रह्मानुभवमधिगच्छेत् ।

शास्त्रविधुरोऽपि प्रारब्धकर्मपरिपाकवशात्पूर्वजन्मसंस्कारेण च जीवब्रह्मैक्यानुभववांस्ततोऽवरः। यतोऽयं स्वयंमुक्तोऽपि वर्तमानजन्मस्थशास्त्रज्ञानाभावेन शिष्यगतासंभावनाविपरीतभावनादोषनिराकरणेऽसमर्थत्वाच्छिष्योपदेशेऽकिंचित्करः। इति। विरक्तस्य ब्रह्मज्ञानं नान्यस्येत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां दर्शयति। **एवमित्यादिना**। अन्यथा—वैराग्याभावे बहिर्विषयाक्षिप्तचेतस्त्वे च। **भिद्यन्त इति**। हृदयग्रन्थिः—बुद्ध्याश्रयः कामः। कर्माणि—संचितक्रियमाणानि न तु प्रारब्धं तस्य भोगेनैव क्षयात्। परावरे—परं कारणात्मना। अवरं कार्यात्मनेति कार्यकारणरूपे ब्रह्मणि [पृ.२] ज्ञानकर्मसमुच्चयोऽपि मोक्षसाधक इत्याशङ्क्य खण्डयति—**कर्मसहितादपीत्यादिना**। "स्वाध्यायोऽध्येतव्यः" इति शतपथब्राह्मणोक्तेनैकेनैव विधिना कर्मकाण्डज्ञानकाण्डगतवेदाध्ययने प्रवृत्तिरत उभयकाण्डफलैक्यमावश्यकमिति शङ्काकृदाशयः। केवलमध्ययनविधिपरिग्रहेण फलैक्यं न संभवति यतः श्रुत्या ज्ञानस्य पृथक्फलं स्वयं कण्ठरवेणोक्तमिति प्रतिवक्तुराशयः। यदि कर्मसहितमेव ज्ञानं फलदमिति श्रुतेरभिप्रायोऽभविष्यत्तर्हि तत्र कर्मसंन्यासविधानं नोपापत्स्यदित्याह—**तत्रैवेति**। **किं करिष्याम इति**। तद्विषयकामनाराहित्यान्न प्रजादीनामुपयोग इत्यर्थः। **संन्यास एवेति**। द्विविधः संन्यासः। विविदिषासंन्यासो विद्वत्संन्यासश्च। तत्राद्यो ब्रह्मज्ञानस्यानुभवावसानतासिद्धये परोक्षनिश्चयपूर्वकः स च कर्तव्यकोटिमारोहते। द्वितीयस्तु सिद्धे ब्रह्मात्मानुभवे संभवति। तेन स्वभावप्राप्तोऽयं नात्र कर्तव्यता। कर्मज्ञानसमुच्चयासंभवे कारणान्तरमाह—**कर्मसहभावित्वविरोधाच्चेति**। पूर्वोक्तसंग्रहवाक्यं विवृणोति—**न ह्युपात्तेत्यादिना**। कर्मणि यज्ञादिकारकाणि स्वर्गादिफलं चैतद्भेदविज्ञानमपेक्ष्यते। ज्ञाने तु साधनसाध्यादिसर्वभेदाभावः। [पृ. ४] ननु कर्मवद्ब्रह्मज्ञानेऽपि यथाविध्यनुष्ठेयत्वमधिकारिविनियोज्यता चास्ति तेन कथं तत्र सर्वभेदप्रत्यस्तमय इत्यत आह—**वस्तुमात्राग्ये सतीति**। अपुरुषतन्त्रत्वात्—अनुष्ठातृपारतन्त्र्याभावात्। विधिजन्यप्रयत्नभाव्यो विधिविषय उच्यते ज्ञानं तु न तथेति ज्ञानविधेरसिद्धिरित्यर्थः। **दृष्टादृष्टेभ्य इति**। ऐहिकपारलौकिकविषयेभ्य इत्यर्थः। **आपनेयेति**। प्रापणीया निराकरणीया वा न भवतीत्यर्थः। **साधिष्ठमिति**। साधुतमं फलमित्यर्थः। [पृ. ९] शरणं संसाररक्षकम्। इष गतौ दिवादिः। इष आभीक्ष्ण्ये क्र्यादिः। इष इच्छायां तुदादिः। इति धातुत्रयं तत्राद्ययोरर्थस्यासंभवा-

दत्राग्रहणमित्याह—इषेरिति । मनसः पौनःपुन्यस्य गतेश्चात्रानभिप्रेतत्वा-न्मनसः प्रेरकविशेषस्य बोद्धुमिष्टत्वाद्धत्याभीक्ष्ण्यार्थकेषधातोरसंभव इत्यर्थः। छान्दस इति " तीषसहलुभरुषरिषः " पा. सू. ७ । २ । ४८ इति सू-त्रेण तकाराद्यार्धधातुकस्य विकल्पेनेड्विधानात् " यस्य विभाषा " पा. सू. ७ । २ । १५ इति सूत्रेण यस्य कचिद्विभाषयेड् विहितस्ततो निष्ठाया इण्न स्यादित्यर्थकेनेषितमित्यत्र क्तप्रत्ययस्येडागमेन न भवितव्यमत्र तु दृश्यत इडागमस्तस्य गतिरियं छान्दस इति । " व्यत्ययो बहुलम् " पा. सू. ३ । १ । ८५ इति सूत्रेण बाहुलकात्कयमप्यत्रेडित्यर्थः । अत्रेट्-प्रयोगे सति गुणेन भवितव्यमित्याद्यानन्दज्ञानकृतटीकायामुक्तं तन्न रुचिरम्। यत इडागमे सत्यपि क्तस्य कित्वात् " क्ङिति च " पा. सू. १ । १ ।५ इति सूत्रेण गुणनिषेधस्य दुर्वारत्वात् । इषितं प्रेषितमिति पदद्वयस्य कृत्य-माह—तत्रेति । प्रेषयितृप्रेषणविशेषविषयेति । " द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणं पदं प्रत्येकमभिसंबध्यते " इति न्यायेन विशेषशब्दस्य प्रेषयितरि प्रेषणे च संबन्धस्तदाह—केनेत्यादिना । इच्छामात्रेणेति । प्रयत्नं विना केवलं संनि-धिमात्रेणेत्यर्थः । तदपि न संगच्छत इत्याह—अपि चेति । अर्थाधि-क्यमिति । यावदर्थं शब्दप्रयोग इत्यभियुक्तोक्तेः । प्रश्नसामर्थ्यादिति । अन्यथा प्रश्न एव व्यर्थः स्यादित्यर्थः । तदेव प्रश्नसामर्थ्यादिति संग्रहवाक्यं विवृणोति—देहादित्यादिना [पृ. ६] संकल्पयतीति । स्वशिरश्छेदमपि कर्तुं वाञ्छतीत्यर्थः । कार्ये—द्यूतादौ ॥ १ ॥

[वाक्यभाष्यम्] विकल्पसमुच्चयानुष्ठानादिति। उपासनेन विना केवलकर्मा-नुष्ठानं विकल्पः । उपासनसहितकर्मानुष्ठानं समुच्चयः । तत्सामर्थ्या-द्दक्षिणोत्तराभ्यां मार्गाभ्यां पुनर्जन्मापुनर्जन्म वा भवति दक्षिणमार्गवदुत्तर-मार्गोऽपि भगवद्गीतासु " अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् " भ. गी. ८।२४ इत्यादिनोक्तः । इदमत्र ध्येयम् । दक्षिणमार्गगामिनः स्वर्गादिलोके पुण्यफलमुपभुज्य " क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति " भ. गी. ९।२१ इति भगवदुक्त्यनुसारं पुनर्मानुषलोके जन्म लभन्ते । उत्तरमार्गगा-स्तु तत्तल्लोकानातिवाहिकपुरुषेण सह गत्वा प्रलयसमये " परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् " इत्युक्त्या हिरण्यगर्भेण साकं परं पदं प्रविशन्ति पुनर्जन्म न लभन्ते । इयमेव क्रममुक्तिः । फलनिरपेक्षेत्यादि । सकामतयानुष्ठितं कर्म संसारप्रापकं निष्काममाचरितं तु तच्चित्तशुद्धिसंपा-

दकम् । ततश्चित्तशुद्ध्यनन्तरमात्मज्ञानप्रतिबन्धिका या संसारासक्तिः सापि तस्याधिकारिणो न भवति । द्वैतस्वरूपसंसारदोषदर्शनात् । ततश्च दोषदर्शनात्सोऽखिलान्बाह्यान् घटपटादिविषयानन्यथाभूतान्न पश्यति किन्त्वसत्यानवधारयति । ततश्चेदृशपदार्थभासकं संसारबीजभूतमनादि भावरूपमज्ञानमुच्छेत्तुमिच्छति प्रत्यगात्मविषयजिज्ञासुश्च भवति तादृशाधिकारिणः कृतेऽयमध्यायः । मृत्युपदमिति । मृत्योः स्थानभूतं पुनःपुनर्मृत्युसाधकम् । अथवा मृत्युरिति पदं पर्यायशब्दो यस्येत्यर्थः । "प्रमादं वै मृत्युमहं ब्रवीमि" म. भा. स. सु. इति सनत्सुजातोक्तेः । अनधिगतत्वादिति । अहं मनुष्योऽहं स्थूल इत्याद्यनुभवे सार्वत्रिके मनुष्यत्वदेहत्वाद्यतिरिक्तात्मनोऽज्ञातत्वादित्यर्थः । यद्यपि "स्वर्गकामोऽग्निष्टोमेन यजेत" इत्यादिश्रुतिप्रामाण्यान्मनुष्यत्वदेहत्वाद्यतिरिक्त आत्मा स्वर्गफलभुगङ्गीक्रियते कर्मणि तथापि न ब्रह्मात्मतत्त्वं तत्रादर्तुं शक्यते साधनसाध्यादिविरोधादित्याह संग्रहवाक्येन—कर्मविषये चेत्यादिना । अनुक्तिरात्मनोऽकथनमित्यर्थः । एतदेव संग्रहवाक्यं विवृणोति—अस्येति । [पृ. २] कर्मणा विरुध्यत इति । कर्मज्ञानविरोधविषय आचार्येण बहुषु स्थलेषु बहुशः प्रतिपादितम् । तथाहि तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्ये "विरोधाच्च विद्याकर्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः । प्रविलीनकर्त्रादिकारकविशेषतत्त्वविषया हि विद्या तद्विपरीतकारकसाध्येन कर्मणा विरुध्यते । न ह्येकं वस्तु परमार्थतः कर्त्रादिविशेषवत्तच्छून्यं चेत्युभयथा द्रष्टुं शक्यते । अवश्यं ह्यन्यतरन्मिथ्या स्यादन्यतरस्य च मिथ्यात्वप्रसंगे युक्तं यत्स्वाभाविकाज्ञानविषयस्य द्वैतस्य मिथ्यात्वम् । "यत्र हि द्वैतमिव भवति" "मृत्योः स मृत्युमाप्नोति" "अथ यत्रान्यत्पश्यति तदल्पम्" अन्योऽसावन्योऽहमस्मि" उदरमन्तरं कुरुते" "अथ तस्य भयं भवति" इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः । सत्यत्वं चैकत्वस्य "एकधैवानुद्रष्टव्यम्" "एकमेवाद्वितीयम्" "ब्रह्मैवेदं सर्वम्" "आत्मैवेदं सर्वम्" इत्यादिश्रुतिभ्यः । न च संप्रदानादिकारकभेदादर्शने कर्मोपपद्यते । अन्यत्वदर्शनापवादश्च विद्याविषये सहस्रशः श्रूयते । अतो विरोधो विद्याकर्मणोः । अतः समुच्चयानुपपत्तिः ॥" तथा तत्रैवाग्रेऽपि । "अपि चानात्मदर्शिनेऽनात्मविषयः कामः । कामयमानश्च करोति कर्माणि । ततस्तत्फलोपभोगाय शरीराद्युपादानलक्षणः संसारः । तद्व्यतिरेकेणात्मैकत्वदर्शिनो विषयाभावात्कामानुत्पत्तिरात्मनि चानन्यत्वात्कामानुत्पत्तौ स्वात्मन्यवस्थानं

मोक्ष इत्यतोऽपि विद्याकर्मणोर्विरोधः ॥" इति । कर्मविषयेऽनुक्तिरिति । यतः कर्म ज्ञानेन विरुध्यतेऽतो ज्ञानप्रतिपादकोपनिषद्भागे कर्मविषयिण्यनुक्तिः कर्म नोक्तं किन्तु विज्ञानविषयको विचारः प्रचलित इत्यर्थः । कर्मानारम्भ इतीत्यादि प्रश्नप्रतिवचनात्मकसंग्रहवाक्यं विवृणोति—यदीत्यादिना । परित्यिक्षितमिति । पूर्वं कर्म कृत्वा ततस्त्यक्तुमिष्टमित्यर्थः । [पृ. ३] तन्निर्वर्तकाश्रयेत्यादि । तन्निर्वर्तकः संस्कारसंपादकः आश्रयभूतो यः प्राणस्तद्विज्ञानं तदुपासनं तत्सहितानि । प्राणोपासनसहितानि कर्माणि निष्कामस्य पुरुषस्य चित्तसंस्कारार्थान्येवेत्यर्थः । देवयाजी श्रेयानिति । फलकामनया देवान्यो यजते स श्रेयानुतात्मशुद्ध्यर्थमेव स्वर्गाद्यासंगं हित्वा यो यजते स आत्मयाजी श्रेयानिति प्रश्नं कृत्वात्मयाजी श्रेयानिति निरूपितं शतपथाख्ये शुक्लयजुर्वेदब्राह्मणे कामानुपघातसहितं मे ममाङ्गमनेन कर्मणा संस्क्रियत इति संस्कारार्थत्वेनैव करोति न कामवशग इत्यर्थः । महायज्ञैरिति । ब्राह्मी—ब्रह्मज्ञानार्हा । तनुरित्यनेन तनुस्थ आत्मान्तःकरणं लक्ष्यते तात्स्थ्यात् । मञ्चाः क्रोशन्तीतिवत् । आत्मज्ञानप्रतिबन्धेत्यादि । निर्मार्ष्ट्यै—निर्मार्जनाय निराकरणायेत्यर्थः । आदर्शनिर्मार्जनवदिति । दर्पणनिर्मार्जनं यथा तत्संस्कारकं ननु प्रतिबिम्बदर्शने तस्य प्रत्यक्षत उपयोगस्तद्वत्कर्माणि चित्तसंस्कारकाणि मलिन-प्रतिबिम्बापहारद्वारात्मज्ञानैकत्वसाधकानि न तु प्रत्यक्षत आत्मज्ञानं कर्मभ्य उत्पद्यते । निरर्थकत्वादिति । न केवलं श्रुतिप्रामाण्याज्ज्ञानिना कर्माणि न कर्तव्यानीति । किन्तु "प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते" इति कुमारिलभट्टकृतश्लोकवार्तिकवचसा निष्प्रयोजनत्वादपीत्यर्थः । [पृ. ४] अत्यरेचयदिति । संन्यास एव विशिष्यत इत्यर्थः । नहीति । यथेष्टदेशं प्रति गन्तव्यमिति नाविकेनातरग्रहणपूर्वकमुक्ते न कोऽपि न गच्छत्यपि तु गच्छतीत्यर्थः । सिषाधयिषतीति । उत्पत्तिराप्तिर्विकृतिः संस्कृतिश्चेति चतुर्विधा क्रियात्मा तु न तथेत्याह—स्वभावसिद्धश्चेत्यादिना । उत्पाद्यः पुरोडाशादिः । विकार्यः सोमादिः । आप्यो मन्त्रादि । संस्कार्यो व्रीह्यादिः । इति क्रमेणोदाहरणानि । विचिकारयिषितः—विकारयितुमिष्टः । संचिकीर्षितः—संस्कर्तुमिष्टः । अन्येनान्यदिति । अन्येन—मृदादिचूर्णेन । अन्यद्भाण्डादि । [पृ. ५] व्यावृत्तबाह्यबुद्धेरिति । बाह्यविषयाद्विरक्तचेतस इत्यर्थः । प्रवृत्तिलिङ्गादिति । शिष्यस्य प्रश्ने प्रवृत्तिराचार्यस्य प्रतिवचने तत्सामर्थ्यादि-

त्यर्थः । यद्यपि सामान्यतश्चेतनावतोऽधिष्ठातृत्वं ज्ञातं तथापि विशेषतोऽज्ञातत्वाच्छिष्यस्य प्रश्ने प्रवृत्तिरिति विवृणोति--रथादीनामिति । करणानीति । ' अन्यानधीनव्यापारवत्त्वे सति कार्यजनकत्वं करणत्वम् ' इति करणत्वलक्षणादन्यः कोऽप्यधिष्ठाता करणानामवश्यः कल्पनीयः । मनआदीनां करणत्वं च " अन्यत्रमना अभूवं नादर्शम् " इति लौकिकानुभवबलात्स्पष्टम् । प्रदीपवत्तस्याचेतनत्वमपीत्यतोऽधिष्ठातुरवश्यमपेक्षा । प्रेषितमिवेतीवशब्दाध्याहारेण व्याख्याने किं बीजं तदाह--न त्विति । आत्माविविक्तनित्यचित्स्वरूपतयेति । अविविक्तमपृथग्भूतं नित्यचित्स्वरूपं यस्य तद्भावस्तेन । ' विचिर् पृथग्भावे ' इत्यस्य क्तान्तं रूपं विविक्तमिति । मनो ब्रह्मचैतन्येन नित्यमभिन्नमतो ब्रह्म तस्य मनसो विषयेषु प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं भवति । अत्रार्थे दृष्टान्तमाह--नित्यचिकित्साधिष्ठातृवदिति । " पुत्रादपि धनभाजां भीतिः सर्वत्रैषा विहिता नीतिः । " इत्युक्त्यनुसारं सर्वदा राजादीनां धनवतां 'कोऽपि मामभ्यवहार्ये विषादिमिश्रणेन घातयिष्यति ' इति भीतिर्भवति ततस्ते स्वसमीपे चकोरादिपक्षिणो नीलादीन्मर्कटजातिविशेषांश्च विषपरीक्षकत्वेन ख्यातान् पालयन्ति । भोजनसमयेऽखिलाभ्यवहार्यपदार्थभाण्डं तत्पुरतः स्थापयन्ति स च चकोरादिर्नीलादिवानरो वा यं पदार्थं भुङ्क्ते तमेव ते भक्षयन्ति नान्यं पदार्थं तेनाभक्षितम् । एवं च चकोरादिः केवलं समीपस्थित्या तत्तत्पदार्थभोजने तदभोजने वा राज्ञः प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं न चैवं भुङ्क्ष्व च मा भुङ्क्ष्वेति प्रवर्तयति निषेधति वा तद्वदात्माविविक्तचित्स्वरूपतया निमित्तमात्रम् । शब्दार्थस्त्वेवम् । नित्यं या चिकित्सा व्याधिप्रतिकारः संशयो वा तदर्थमधिष्ठाता समीपस्थितिमांश्चकोरादिस्तद्वत् । कितेर्व्याधिप्रतीकारे निग्रहेऽपनयने नाशने संशये चेति वार्तिकेन सन् । प्रकरणादिति । इन्द्रियसंनिधानादित्यर्थः । [पृ. ६] संपूर्णश्लोकार्थमाह--करणानामिति ॥ १ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. ६] धन्य इति । अधिकारीत्यर्थः । कारणत्वादिति । कर्तुरधीनतया क्रियाजनकत्वादित्यर्थः । प्राण्यङ्गत्वादिति । " द्वन्द्वश्च प्राणितूर्यसेनाङ्गानाम् " पा. सू. २।४।२ इति सूत्रेण ॥ १ ॥

अथ प्रथमखण्डे द्वितीयमन्त्रः ॥ १।२ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. ७] असावेवंविशिष्ट इति । अयमाशयः । मन-

आदीनां प्रेरकः क इति प्रश्नस्यायं देवदत्तादिः प्रेरक इति प्रतिवचनेन भाव्यमत्र तु श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यादि प्रतिवचनमुक्तं तदननुरूपमिति शङ्का। समाधानं तु यथा लविता(लण्डकः)-स्वव्यापारवांल्लवनसाधनभिन्नो लोकेऽस्ति तद्वदत्र श्रोत्रादिव्यतिरिक्तस्तत्साधनवान् स्वव्यापारवांश्चान्यो नास्ति किन्तु श्रोत्रादीनां संहतानामालोचनसंकल्पनिश्चयस्वरूपेण व्यापारेण तद्भिन्नस्तदसंहतश्च कश्चिच्चेतनावाननुमीयते। अनुमानप्रकारश्चेत्थं—श्रोत्रादयः स्वविजातीयस्याङ्गभूताः संहतत्वाद्गृहादिवत्। अनेनानुमानेन श्रोत्रादीनामङ्गी सिद्धः। यदि सोऽपि संहतः स्यात्तर्हि गृहादिवदचेतनः स्यात् ततस्तस्याप्यन्योऽङ्गी तस्याप्यन्य इत्यनवस्था स्यादतस्तत्परिहारायासंहतश्चेतनो गम्यते ततस्तं सर्वसाक्षिणं लक्षयितुं युक्तमेवेदृशं प्रतिवचनमिति। अवगम्यत इति। नित्यज्ञानव्यञ्जकत्वात्। फलावसानस्य फलनिष्पत्तेर्लिङ्गं व्यापारस्तेन तदङ्गी लक्ष्यत इत्यर्थः। [पृ. ८] असंहत इति। श्रोत्रादिभिरिति शेषः। [पृ. ९] विद्वद्बुद्धिगम्यमिति। अत्र विद्वत्पदेन ब्रह्मनिष्ठो ग्राह्यः। आन्तरेणेति। हृदयगुहायां विद्यमानेनेत्यर्थः। चैतन्यज्योतिषादीपितम्। अदीपितमिति च्छेदः। निर्देष्टुमिति। "निर्देशे प्रथमा प्रोक्ता सैव चामन्त्रणेष्वपि" इत्युक्तेः। रथादिवत्प्राणस्याचेतनत्वादित्याह-नहीति [पृ. १०] सामर्थ्यादिति। ज्ञात्वामृता भवन्तीति वाक्ये ज्ञानेनामृतत्वप्राप्तिरुच्यते। ज्ञानस्य च श्रोत्राद्यात्मभावत्यागमन्तरेणासंभवाच्छ्रोत्राद्यात्मभावस्त्यक्तव्य इत्यर्थः। विशिष्टधीमत्त्वमिति। विशिष्टधीः सर्वं ब्रह्मेति बुद्धिः। अतिमुच्येत्यस्यार्थान्तरमाह-अथवेति। पूर्वस्मिन्पक्षे जीवन्मुक्तिरस्मिन्पक्षे विदेहमुक्तिर्बोध्यते। "न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति" इति श्रुत्या शरीरान्तरोत्पत्तौ कारणाभावात्प्रारब्धकर्मणां भोगेन क्षयाच्छरीरपाते विदुषो मुक्तिरवश्यंभाविनी ॥ २ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. ७] निमित्तत्वार्थमिति। विशेषरहित आत्मा मनआदिप्रवृत्तौ निमित्तभूत इत्यर्थः। विक्रियादिविशेषरहितस्येति। क्रियागुणसंबन्धानां विशेषाणां व्यावर्तकधर्माणामात्मनि दर्शयितुमशक्यत्वात्क्रियादिमत्त्वे च घटादिवदनात्मप्रसंगादिति भावः। अनुगमं प्रश्नपूर्वकमाह—कथमित्यादिना। शब्दोपलब्धृरूपतयेति। शब्दाधिगन्तृस्वरूपतयेत्यर्थः। अयं भावः। शक्तिश्च सत्तावतः प्रकाशमानस्यैव पदार्थस्य भवति नाविद्यमानस्य वन्ध्यापुत्रादेः। "अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्थं-

शपंचकम् । आद्यत्रयं ब्रह्मरूपम्" इत्युक्त्या सत्तावान्प्रकाशवांश्चात्मैव न श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि । तत आत्मन एव शब्दावभासकत्वशक्तिरेन्द्रियाणां तत्र भासमाना त्वात्मनिमित्तेति । क्षत्रस्य—क्षत्रियजातिविशिष्टपुरुषस्य । क्षत्रं—क्षात्रं कर्म । तद्वदिति । उपलब्धुरात्मनः सर्वव्यापित्वेन संबन्धाच्छ्रोत्रादिषूपलब्धृत्वव्यवहारः । [पृ. ८] बुद्ध्वेति । अस्याध्याहृतस्य पदस्यामृता भवन्तीत्यनेन संबन्धः । तादात्म्येनाध्यारोपितो योऽनवबोधनिमित्तोऽज्ञाननिमित्तो बुद्ध्यादिः संसारस्ततो मोक्षणं तादात्म्याध्यासनिवृत्तिर्दृष्टं फलम् । अमृता भवन्तीति विदेहमुक्तिरदृष्टं फलम् [पृ. ९] अन्यस्मिन्निति । शरीर इति शेषः । अप्रतिसंधीयमान इति । कर्मरूपनिमित्ताभावाच्छरीरान्तरं स्वीकर्तव्यमिति निवेशाभावादित्यर्थः । कर्माणि कदा शरीरान्तरमुत्पादयन्ति तदाह—सतीत्यादिना । सर्वकर्मारम्भेत्यादि । सर्वेषां यज्ञादिकर्मणां च आरम्भस्तत्र निमित्तभूतं वर्णाश्रमवयोऽवस्थाद्यभिमानरूपमज्ञानं तद्विपरीतात्मविद्या तत्त्वस्वरूपेणाग्निना विप्लुष्टत्वाद्दग्धत्वात्कर्मणां संबन्धो नोपपद्यत इत्यर्थः । अत्र कर्मणामिति षष्ठ्या नोपपद्यत इत्यनेनाध्याहृतेन संबन्धः । ननु कृतकत्वादिदममृतत्वमनित्यमिति शङ्कां निराकुर्वन्नाह—शरीरादिति । अनादिसंसारपरंपरयाहं पूर्वं शरीर्यभूवं पश्चाच्च भविष्यामीति यः शरीरादिप्रवाहस्तत्सातत्यं यत्तस्य प्रतिसंधानं धर्माद्यधिकारित्वाध्यासः कामादिदोषकल्पनं चैतदपेक्षयाध्यारोपितो यो मृत्युस्तदपेक्षयामृतत्वस्योक्तिस्तेषामौपचारिकी । वस्तुतस्तु ते पूर्वमेवामृता इत्यर्थः ॥ २ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. १४] लिङ्गदेहं हित्वेति । एतन्मते जीवन्मुक्तिर्नाङ्गीक्रियते केवलं विदेहमुक्तिरेवात एवमुक्तिः । श्रीभाष्ये समन्वयाधिकरणे श्रीरामानुजाचार्यैरेवंप्रकारेण जीवन्मुक्तिः खण्ड्यते । तथाहि—का चेयं जीवन्मुक्तिः । सशरीरस्यैव मोक्ष इति चेन्माता मे वन्ध्येतिवदसंगतार्थवचनम् । यतः सशरीरत्वं बन्धोऽशरीरत्वमेव मोक्ष इति त्वयैव श्रुतिभिरुपपादितम् । अथ सशरीरत्वप्रतिभासे वर्तमाने यस्यायं प्रतिभासो मिथ्येति प्रत्ययस्तस्य सशरीरत्वनिवृत्तिरिति । न । मिथ्येतिप्रत्ययेन सशरीरत्वं निवृत्तं चेत्कथं सशरीरस्य मुक्तिः । अजीवतोऽपि मुक्तिः सशरीरत्वमिथ्याप्रतिभासनिवृत्तिरेवेति कोऽयं जीवन्मुक्त इति विशेषः । अथ सशरीरत्वप्रतिभासो बाधितोऽपि यस्य द्विचन्द्रज्ञानवदनुवर्तते स जीवन्मुक्त इति चेन्न ब्रह्मव्यतिरिक्तसकलवस्तुविषयकत्वाद्बाधकज्ञानस्य । कारणभूताविद्याकर्मादि-

दोषः सशरीरत्वप्रतिभासेन सह तेनैव बाधित इति नाधितानुवृत्तिर्न शक्यते द्विचन्द्रादौ तु तत्प्रतिभासहेतुभूतदोषस्य बाधकज्ञानविषयीभूतचन्द्रैकत्वज्ञानाविषयत्वेनाबाधितत्वाद्द्विचन्द्रप्रतिभासानुवृत्तिर्युक्ता । किंच "तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये" छां. ६।१४।२ इति सद्विद्यानिष्ठस्य शरीरपातमात्रमपेक्षते मोक्ष इति वदन्तीयं श्रुतिर्जीवन्मुक्तिं वारयति । सैषा जीवन्मुक्तिरापस्तम्बेनापि निरस्ता "वेदानिमं लोकममुं च परित्यज्यात्मानमन्विच्छेत् । बुद्धे क्षेमप्रापणम् । तच्छास्त्रैर्विप्रतिषिद्धम् । बुद्धे चेत्क्षेमप्रापणमिहैव न दुःखमुपलभेत । एतेन परं व्याख्यातम्" आ. ध. सू. २।९।२१।१३–१७ इति अनेन ज्ञानमात्रान्मोक्षो निरस्तः । अतः सकलभेदनिवृत्तिरूपा मुक्तिर्जीवतो न संभवति ॥२॥ ३ ।४। ५ । ६ । ७ । ८ ॥

अथ प्रथमखण्डे तृतीयमन्त्रः ॥ १।३ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. १०] ननु सर्पाद्यधिष्ठानभूता रज्जुर्यथा विषयरूपा तथा श्रोत्राद्यध्यासाधिष्ठानभूत आत्मा विषयभूतः स्यादिति शङ्कां निवर्तयितुमाह–यस्मादिति । आदिमध्यावसानेष्वव्यभिचारादध्यस्तस्याधिष्ठानमेव स्वरूपं विषयता च न पदार्थधर्मस्ततोऽप्रयोजकः शङ्काकर्तुर्हेतुरित्यर्थः । ननु तर्हि ब्रह्मणोऽविषयत्वाच्छास्त्राचार्योपदेशोऽपि तद्विषयको न संभवतीति चेत् । इष्टापत्तिः । स चोपदेशोऽपि न वास्तव इत्याह–इन्द्रियमनोभ्यां हीति [पृ. ११] जातिगुणक्रियाविशेषणैरिति । ब्राह्मणोऽयमिति जातित उपदेशः । शुक्लोऽयमिति गुणत उपदेशः । पाचकोऽयमिति क्रियात उपदेशः । राजपुरुष इति विशेषणत उपदेशः । "चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिः" इति पातञ्जले महाभाष्ये तु शब्दप्रवृत्तिबीजत्वेन चतुर्णां जातिगुणक्रियासंज्ञानां ग्रहणं तत्र जातिगुणक्रियाणामीदृशान्येवोदाहरणानि संज्ञायास्तु डित्थोऽयमित्युदाहरणम् । संज्ञाया विशेषणमध्यपातान्न पातञ्जलभाष्येणास्य विरोधः । नन्वेवमनुपदेश्यतैव प्राप्तेति चेन्न । यतः शिष्यस्याज्ञत्वेन भेदग्रहोऽस्त्येव । आचार्यस्यापि तदीयभेददृष्ट्या व्यावहारिक उपदेश आगमतः संभवतीत्याह–अत्यन्तमेवेत्यादिना । विदितं नामेति । विदितमिति कर्मणि क्तः । कर्म च "कर्तुरीप्सिततमं कर्म" पा. सू. १।४।४९ इति सूत्रेण कर्तुः क्रिययाप्तुमिष्टतमं कारकं कर्मसंज्ञं स्यादित्यर्थकेन निरुक्तं तदेव स्पष्टमुच्यते विदिक्रिययाति-

शयेनाप्तमिति । **व्याकृतमिति** । नामरूपाभ्यां स्पष्टीकृतमित्यर्थः । वेदितुरन्येन वस्तुना विदितेन भवितव्यमविदितेन वा । तृतीया गतिस्तु न संभवति । [पृ. १२] ततो विदितत्वाविदितत्वनिषेधेन वेदितुः स्वरूपं ब्रह्मेत्येवागमस्य तात्पर्यमित्याह—**न हीत्यादिना** । [पृ. १३] **न तर्केत इति** । "नैषा तर्केण मतिरापनेया" क. २।९ "नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन" क. २।२३ मुं. ३।२।३ इत्यादिश्रुतिवचनानुरोधादित्यर्थः ॥ ३ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. १०] **उक्तेऽपीति** । तत्त्व इति शेषः । **पर्यनुयोग इति** । अनुयोगः प्रश्नः । परीत्युपसर्गेण तद्विपरीतता बोध्यते । प्रश्नविपरीत इत्यर्थः । उत्तर इति यावत् । *अप्रतिपत्तेरिति हेत्वर्थे पञ्चमी । उक्तेऽपि (तत्त्वे) अप्रतिपत्तेरिति* पर्यनुयोगे हेतुरित्यन्वयः । एवं चायमस्याः पङ्क्तेरर्थः । आचार्येणोक्तेऽपि तत्त्वे शिष्यस्य तत्प्रतिपत्तिस्तज्ज्ञानं नासीदतः पुनरुत्तरं दीयते । **इन्द्रियविषयत्वादिति** । "मनःषष्ठानीन्द्रियाणि" भ. गी. १५।७ इत्युक्त्या मनसोऽपीन्द्रियत्वमेव । **न विद्म इति** । न विद्मो न विजानीम इत्यादिद्विरुक्तिः सर्वथान्तःकरणाविषयत्वख्यापनार्था । **अनुशिष्यादिति** । मन आदिकरणजातमिति कर्तृपदम् । ब्रह्मेति कर्मपदम् । [पृ. ११] **प्रवृत्तिनिमित्तमिति** । ब्रह्मानुशासनस्य प्रवृत्तिनिमित्तमित्यर्थः । आक्षेपपरतया व्याख्याय शङ्कोत्तरत्वेन व्याचष्टे—**अथवेति** । **यथैतदिति** । जातिक्रियागुणादिशून्यत्वात्प्रकारान्तरेण व्याख्यानं न संभवतीत्यर्थः । **ज्ञात्रन्तराभावादिति** । अन्यो ज्ञाता ज्ञात्रन्तरम् । **व्यक्तमेवेति** । व्यक्तं कार्यं तस्माद्व्यावृत्तं ब्रह्मेत्यर्थः । **विज्ञानानपेक्षत्वादिति** संग्रहवाक्यं विवृणोति—**यद्धीति** । नन्वात्मा यद्यप्यन्यतो विज्ञानं नापेक्षते तथापि स्वग्राहकत्वात्स्वस्मादेव विज्ञानमपेक्षेत तेन विज्ञानानपेक्षत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह—**न च स्वत इति** । एवं चानपेक्षत्वादेवात्रापेक्षाशब्दो न घटते । स्वग्राहकत्वमपि न संगच्छते स्वस्मिन्वृत्तिविरोधादित्यर्थः । अत्रार्थे दृष्टान्तमाह—**प्रदीप इति** । [पृ. १२] ननु प्रदीपस्तैजसस्तस्य तैजसान्तरानपेक्षायामपि व्यवहारे ज्ञानस्य विजातीयज्ञानापेक्षा यथा तथा ब्रह्मणोऽपि विजातीयज्ञानापेक्षा भवेदिति चेत्तत्राह—**न चैवमित्यादिना** । **विरोध इति** । ज्ञानानपेक्षत्वे लौकिकानुभवस्य शास्त्रस्य च विरोध इत्यर्थः । विरोध इति पूर्वपक्षस्यैव व्याख्यानमाह—**स्वरूपविज्ञान इत्यादि** । अन्यत्वादित्युत्तरं

व्याचष्टे—न कस्मादित्यादिना । ब्रह्मणो विज्ञानानपेक्षत्वं जीवस्य तु सोपाधिकत्वाद्विज्ञानसापेक्षत्वमित्युभयोर्भेदान्न जानाम्यात्मानमित्यादेर्न विरोधः । बुद्ध्यादीत्यादि । स आत्मेति । जीव इत्यर्थः । कार्यं शरीरं करणानीन्द्रियाणि बुद्ध्यादौ देहेन्द्रियादिसमुदाये य आत्माभिमानप्रवाहोऽनादिजन्मपरम्परासंस्कारोद्भूतस्तस्याविच्छेदरूपमनिर्वाच्यमज्ञानलक्षणं चिन्हं यस्य चित्प्रतिबिम्बस्य स तथोक्तः । अत्रानन्दज्ञानोक्तिर्विशेषतो ध्येया । तथाहि—चित्तन्त्रं ह्यनिर्वाच्यमज्ञानं चैतन्यमवच्छिद्य स्वावच्छिन्ने यथास्वरूपावभासं प्रतिबध्य प्रौढ्याद्यध्यासहेतुर्भवति । तस्मादविवेकात्मको जीव इत्युच्यते । बुद्धेरन्तःकरणस्य यथा यथा नीलपीताद्याकारावभासा जायन्ते तथा तथा चित्प्रतिबिम्बः प्रमातृत्वादिरूपेण भातीति तत्प्रधानोऽध्यस्तस्य विशिष्टस्य तत्सत्तयैव सत्त्वाद्विशिष्टान्तर्निविष्टो य आत्मा नित्यचित्स्वरूपः स एव सारो यस्मिन्स तथोक्तः । बुद्धिपरिणामरूपाणां नीलपीतादिप्रत्ययानामुत्पत्तिविनाशवत्त्वात्तदुपरक्तरूपेणानित्यं चैतन्यं यत्रावभासते सोऽन्यो जीवः । सर्वाण्येतानि जीवविशेषणान्यन्यत्वस्फुटीकरणार्थानि न केवलमनित्यत्वम् । विशिष्टोपाधिरूढतया विज्ञानस्य तद्धर्मतयैवावभासते मनुष्योऽहं जानामीति प्रतिशरीरं विलक्षणमपि चैतन्यमवभासते विशिष्टभेदादित्यर्थः । अन्तर्गतेनेति । बुद्ध्यादिविशिष्टान्तर्गतेन चित्स्वरूपेण तादात्म्याद्बाह्योऽनात्मापि लौकिकैर्बुद्धिविशिष्ट आत्मेत्युपगत इत्यर्थः । तद्विलक्षणः—बुद्ध्यात्मा चैतन्यस्वरूपात्मविजातीयः । चैतन्यस्वरूपात्मा नित्यविज्ञानः । अयं तु जीवो विज्ञानाभासरूपप्रत्ययैरनित्यैर्विशिष्टत्वादनित्यविज्ञानः । परमार्थतस्तु नित्यविज्ञानात्मनः सुखित्वं दुःखित्वं च नास्ति किन्तु प्रातीतिकं तदिति बोधयति—लौकिकैरित्यनेन । तत्र हीति । नित्यविज्ञानस्वरूपाद्भिन्ने जीवात्मनीत्यर्थः । [पृ. १३] लौकिकविरोधं परिहृत्य शास्त्रीयं विरोधं परिहर्तुमाह—तत्त्वमसीति । तत्त्वमसीति श्वेतकेतुं प्रत्युपदेशः । निरुपाधिकस्यात्मन उपदेष्टुमशक्यत्वात्तत्त्वमस्याद्युपदेशकारीणि श्रुतिवाक्यानि निष्फलानीति भावः शङ्काकर्तुः । वस्तुत आत्मनोऽनुपदेश्यत्वेऽप्युपाधिविशिष्टस्य तस्योपदेश्यत्वं संगच्छते तेन चारोपितनन्यानिवृत्तिः फलं ततश्च सार्थकानि तत्त्वमस्याद्युपदेशवाक्यानीत्याह—लोकाध्यारोपापोहार्थत्वादिति । लोकैः कृतो योऽध्यारोपस्तस्यापोहोऽपवादः । अध्यारोपो नाम असर्पभूते रज्जौ सर्पारोपवद्वस्तुन्यवस्त्वारोपः । अपवादो नाम—रज्जुविव-

तस्य सर्पस्य रज्जुमात्रत्ववद्वस्तुविवर्तस्यावस्तुनः प्रपंचस्य वस्तुमात्रत्वम्। तदुक्तमभियुक्तैः। सतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा विकार इत्युदीरितः। अतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा विवर्त इत्युदीरितः॥ ननु कथं बोधात्मनो बोधोपदेशः संगच्छतेऽत आह—तत्र चेति। तत्र—बोधस्वरूप आत्मनि। विषयसप्तमीयम्। आत्मविषयावेव बोधाबोधौ युक्तावित्यर्थः। अन्यनिमित्तत्वादिति। अन्यस्मिन्नहंकारादौ निमित्तत्वात्। अयं भावः। लौकिकानामहंकारादौ यौ प्रसिद्धौ बोधाबोधौ तावात्मसंबन्धनिमित्तादेवातो यन्निमित्तमन्यत्र प्रसिद्धिस्तत्र तु तौ मुख्यौ। अत आत्मनि मुख्यौ बोधाबोधौ यथा जलगतौष्ण्यं वन्हिनिमित्तमतो वन्हावौष्ण्यं मुख्यम्। आत्मनिमित्तौ चेदन्यत्र बोधाबोधौ तर्हि निमित्तत्त्वेन व्यापारवत्त्वं तत्राह—राज्यहनी इवेति। सूर्यसामीप्यमात्रनिमित्ते राज्यहनी भवतो ननु सूर्यः कंचन स्वापयति प्रबोधयति वा। एवंच, निमित्तत्वेऽपि व्यापारस्याभावः। ततश्च यत्र यत्र निमित्तत्वं तत्र तत्र व्यापारवत्त्वमिति व्याप्तिर्न। उक्तोदाहरणे व्यभिचारात्। अन्यत्र भावाभावयोरिति। अन्यत्र घटपटादिविषये भावाभावयोरस्तित्वनास्तित्वयोर्निमित्तकारणत्वात्। उपचर्येते इति। यथादित्यप्रकाशस्य नित्यत्वेऽपि सूर्यः प्रकाशयिष्यति घटमिति घटनिमित्तं प्रकाशेऽनित्यत्वोपचारस्तद्वदात्मनो बोधस्य नित्यत्वेऽप्यध्यारोपापेक्षया तत्त्वमस्यादिश्रुत्युपदेशः। यथा सवितेति। यत आत्मनि बोधकर्तृत्वमन्योपाधिकं स्वतस्तु विज्ञानानपेक्षत्वमेव ततोऽविदितादन्यत्वं तस्य सिद्धम्। अन्यार्थे इति। निपातानामनेकार्थत्वादित्यर्थः। यद्धि यस्याधीति। यद्यस्योपरि भवति तत्ततोऽन्यदेवेत्याह—सामर्थ्यादिति। अधि भृत्यादीनामिति। राजा भृत्यादीनामुपरि श्रेष्ठ इत्यर्थः। तर्कस्त्वनवस्थित इति। "तर्काप्रतिष्ठानात्" ब्र. सू. २।१।११ इति ब्रह्मसूत्रात्॥ ३॥

प्रथमखण्डे चतुर्थमन्त्रः। १। ४॥

(पदभाष्यम्) [पृ. १४] अन्यदेवेत्यादिवाक्यस्य योऽर्थः पूर्वं प्रदर्शितस्तत्र लौकिकानां तार्किकाणां मीमांसकानां च प्रतिपत्तिविरोधमूलिका शङ्कास्तीत्याह—आशङ्का जातेति। लोकप्रत्ययविरोधादिति। लोके ह्युपास्योऽन्यो ह्युपासकश्चान्य इति द्वैतविषयिणी प्रतीतिस्तद्विरोधादित्यर्थः। तद्वाक्याद्वेति। अथवा शिष्यवाक्यं निशम्य यद्वाचेत्याद्युत्तरम्।

व्याचष्टे—न कस्मादित्यादिना । ब्रह्मणो विज्ञानानपेक्षत्वं जीवस्य तु सोपाधिकत्वाद्विज्ञानसापेक्षत्वमित्युभयोर्भेदान्न जानाम्यात्मानमित्यादेर्न विरोधः । बुद्ध्यादीत्यादि । स आत्मेति । जीव इत्यर्थः । कार्यं शरीरं करणानीन्द्रियाणि बुद्ध्यादौ देहेन्द्रियादिसमुदाये य आत्माभिमानप्रवाहोऽनादिजन्मपरम्परासंस्कारोद्भूतस्तस्याविच्छेदरूपमनिर्वाच्यमज्ञानलक्षणं चिन्हं यस्य चित्प्रतिविम्बस्य स तथोक्तः । अत्रानन्दज्ञानोक्तिर्विशेषतो ध्येया । तथाहि—चित्तन्त्रं ह्यनिर्वाच्यमज्ञानं चैतन्यमवच्छिद्य स्वावाच्छिन्ने यथास्वरूपावभासं प्रतिवध्य प्रौढ्याद्यध्यासहेतुर्भवति । तस्मादविवेकात्मको जीव इत्युच्यते । बुद्धेरन्तःकरणस्य यथा यथा नीलपीताद्याकारावभासा जायन्ते तथा तथा चित्प्रतिविम्बः प्रमातृत्वादिरूपेण भातीति तत्प्रधानोऽध्यस्तस्य विशिष्टस्य तत्सत्तयैव सत्त्वाद्विशिष्टान्तर्निविष्टो य आत्मा नित्यचित्स्वरूपः स एव सारो यस्मिन्स तथोक्तः । बुद्धिपरिणामरूपाणां नीलपीतादिप्रत्ययानामुत्पत्तिविनाशवत्त्वात्तदुपरक्तरूपेणानित्यं चैतन्यं यत्रावभासते सोऽन्यो जीवः । सर्वाण्येतानि जीवविशेषणान्यन्यत्वस्फुटीकरणार्थानि न केवलमनित्यत्वम् । विशिष्टोपाधिरूढतया विज्ञानस्य तद्धर्मतयैवावभासते मनुष्योऽहं जानामीति प्रतिशरीरं विलक्षणमपि चैतन्यमवभासते विशिष्टभेदादित्यर्थः । अन्तर्गतेनेति । बुद्ध्यादिविशिष्टान्तर्गतेन चित्स्वरूपेण तादात्म्याद्बाह्योऽनात्मापि लौकिकैर्बुद्धिविशिष्ट आत्मेत्युपगत इत्यर्थः । तद्विलक्षणः— बुद्ध्यात्मा चैतन्यस्वरूपात्मविजातीयः । चैतन्यस्वरूपात्मा नित्यविज्ञानः । अयं तु जीवो विज्ञानाभासरूपप्रत्ययैरनित्यैर्विशिष्टत्वादनित्यविज्ञानः । परमार्थतस्तु नित्यविज्ञानात्मनः सुखित्वं दुःखित्वं च नास्ति किन्तु प्रातीतिकं तदिति बोधयति—लौकिकैरित्यनेन । तत्र हीति । नित्यविज्ञानस्वरूपाद्भिन्ने जीवात्मनीत्यर्थः । [पृ. १२] लौकिकविरोधं परिहृत्य शास्त्रीयं विरोधं परिहर्तुमाह—तत्त्वमसीति । तत्त्वमसीति श्वेतकेतुं प्रत्युपदेशः । निरुपाधिकस्यात्मन उपदेष्टुमशक्यत्वात्तत्त्वमस्याद्युपदेशकारीणि श्रुतिवाक्यानि निष्फलानीति भावः शङ्काकर्तुः । वस्तुत आत्मनोऽनुपदेश्यत्वेऽप्युपाधिविशिष्टस्य तस्योपदेश्यत्वं संगच्छते तेन मारोपितबन्धनिवृत्तिः फलं ततश्च सार्थकानि तत्त्वमस्याद्युपदेशवाक्यानीत्याह—लोकाध्यारोपापोहार्थत्वादिति । लोकैः कृतो योऽध्यारोपस्तस्यापोहोऽपवादः । अध्यारोपो नाम असर्पभूते रज्जौ सर्पारोपवद्वस्तुन्यवस्त्वारोपः । अपवादो नाम—रज्जुविव-

कामसंकल्पादयो मनस एव वृत्तय इत्यर्थः। न प्रवर्तत इति। अव्यवहितत्वात् ॥ १।६।७।८ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. १६] यन्मनसेत्यादिचतुर्णां मंत्राणां समुदितमर्थमाह—सर्वकरणानामित्यादिना ॥ १।६।७।८ ॥

इति प्रथमः खण्डः ॥१॥

अथ द्वितीयखण्डे प्रथममन्त्रः ॥ २।१ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. १७] मत्यायित इति। बोधित इत्यर्थः। शिष्यबुद्धिविचालनार्थमिति। अहमात्मानं जानामीति शिष्यस्य ज्ञाधातुनिरूपितकर्मत्वरूपा यात्मनि बुद्धिस्तन्निराकरणार्थम्। वेदान्ताः—उपनिषदः। मिथ्यैवेति। वेदितुर्वेद्यस्य च भेदाभावादित्यर्थः। [पृ. १८] प्रतिपन्न इति। प्रजापतिनासुरराजो विरोचन इन्द्रश्च "य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते छां. ८।७।४ इत्यादिवाक्येन बोधितौ। तत्र स्वभावदोषाद्विरोचनश्छायापुरुषं विपरीतमपि प्रतिबिम्बपुरुषमेवात्मानं प्रतिपन्नवान्। इन्द्रस्तु स्वभाववैशद्यात्प्रथमोक्तमप्रतिपद्यमानः पुनर्ब्रह्मचर्यमुवास। ततो द्वितीये पर्याये "य एष महीयमानः स्वप्ने चरति" छां. ८।१०।१ इत्युक्तः प्रजापतिना। तदाप्यप्रतिपाद्यमान एव पुनर्ब्रह्मचर्यमुवास। ततः "तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संपन्नः" छां. ८।११।१ इत्युक्तः प्रजापतिना तृतीये पर्याये परं तदाप्यप्रतिपन्नः पुनर्ब्रह्मचर्यमुवास। एवमेकाधिकशतसंवत्सरं ब्रह्मचर्यवासात्संजातचित्तशुद्धिरिन्द्रश्चतुर्थे पर्याये "स एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य" छां. ८।१२।३ इत्यत्र प्रथमपर्यायोक्तमेव ब्रह्म प्रतिपन्नवान्। अस्यामाख्यायिकायां विरोचनस्य विपरीतप्रतिपत्तिर्योतिता। इन्द्रस्य त्वप्रतिपत्तिः। ततो ब्रह्मचर्यवाससंजातदोषक्षयस्य तस्य प्रतिपत्तिर्योतिता। एवंच ब्रह्मज्ञानं दोषक्षये सति योग्याधिकारिणाधिगन्तुं शक्यत इति सूचितम्। लोकेऽपीति। एवमेव समानमीहमानानां चाधीयानानां केचिदर्थयुज्यन्ते। अपरे नेति पातञ्जलमहाभाष्येऽप्युक्तम्। कश्चिन्न प्रतिपद्यत इति। मणिर्बिम्बोद्ग्राहे प्रभवति न मृदां चय इत्यर्थः। अत्र हीति। अत्र—अतीन्द्रियात्मतत्त्वविषये। सद्वादिनः सांख्याः। असद्वादिनो नैयायिकाः। विप्रतिपन्नाः—विरुद्धज्ञानवन्तः। अर्भकाणि—अल्पानि। चैतन्यमिति। चैतन्यमित्यस्य ब्रह्मणो रूपं भवतीत्यनेन संबन्धः। पृथिव्यादीनामित्यादि न

अष्टसु स्थानेष्विति । " अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा । जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च तालु च " पा. शि. १३ इति पाणिनीयशिक्षोक्तान्यष्टस्थानानि । विषक्तं–संलग्नम् । आग्नेयं–अग्निदेवताकम् । **न** वाग्रूपमिन्द्रियमेव किन्तु वाक्शब्देन वर्णानामपि ग्रहणं तदाह-**वर्णाश्चेति** । **अर्थसंकेतपरिच्छिन्ना इति** । तदुक्तं–" यावन्तो यादृशा ये च यदर्थप्रतिपादकाः । वर्णाः प्रज्ञातसामर्थ्यास्ते तथैवावबोधकाः " इति राम इति पदं रेफाकारमकाराकारविसर्गा एवं क्रमविशेषावच्छिन्ना इति मीमांसकाद्यनुसारेणोक्तम् । स्फोटवादिनो वैयाकरणस्य मतेनाह–**तदभिव्यङ्ग्य इति** । वर्णानामनित्यत्वात्स्फोटवाद एव साधुः । अथ पदस्फोटो वाक्यस्फोट इति द्वयम् । तत्र वाक्यस्फोटः साधीयान् । **अकार इति** । अकारप्रधानोंकारोपलक्षिता स्फोटाभिधा चिच्छक्तिः सर्वा वाक् । लौकिकवर्णमातृकानुसारं कादयो मपर्यन्ता वर्णाः स्पर्शसंज्ञकाः । यरलवा अन्तस्थसंज्ञकाः । शषसहा ऊष्मसंज्ञकाः । **नानारूपा भवतीति** । विवर्तत इत्यर्थः । **मितमित्यादि** । मितमृक् नियताक्षरपादावसानत्वात् । अमितं यजुः । अनियताक्षरपादावसानत्वात् । स्वरः—साम । गीतिप्राधान्यात् । सत्यं–यथाभूतार्थवचनम् । [पृ. १९] **परिच्छिन्नयेति** । परिमितयेत्यर्थः । **करणगुणवत्येति** । करणं वागिन्द्रियं गुण उपसर्जनं तद्युक्तया । वागिन्द्रियोत्थयेत्यर्थः । **घोषेष्विति** । घोषाः–वर्णाः । या चेतनेषु पुरुषेषु वाक्शक्तिः सा वर्णेषु प्रतिष्ठिता तद्व्यङ्ग्यत्वादित्यर्थः । **संव्यवहारा इति** । शब्दादिव्यवहारा इत्यर्थः । **नियमार्थमिति** । नेदमित्यनेन प्रतिषेधेनात्मनि प्राप्ता या ब्रह्मबुद्धिस्तन्नियमनं क्रियतेऽथवान्यस्मिन्नुपास्ये प्राप्ता या ब्रह्मबुद्धिस्तन्निवृत्तिः क्रियते ॥ ४ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. १४] **दृढप्रतीत्या इति** संग्रहवाक्यं विवृणोति–**अन्यदेवेत्यादिना** । **वाक्प्रकाशहेतुत्वोक्तिरिति** । वाक्प्रकाशे हेतुत्वस्योक्तिः क्रियत इत्यर्थः । एतदेव संग्रहवाक्यं विवृणोति–**येनेत्यादिना** । **अभिधानस्येति** । अभिधानं–शब्दः । अभिधेयः–अर्थः । **अवस्थापनार्थ इति** । आत्मन्येव बुद्धेरुपसंहारार्थ इत्यर्थः । **वस्त्वन्तरजिघृक्षामिति** । अन्यपदार्थग्रहणेच्छामित्यर्थः ॥ ४ ॥

प्रथमखण्डे पञ्चममन्त्रः ॥ १।५।६।७।८ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. १९] **मन एवेति** । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदादेवमुक्तिः ।

भवतीत्यन्तं हेतुवाक्यम् । यतश्चैतन्यं समस्तभूतानां व्यस्तभूतानां वा देहादिकारणपरिणतानां धर्मो न भवति तथा श्रोत्रादीनामन्तःकरणस्य च धर्मो न भवत्यतस्तद्व्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणो रूपम् । सत्यमेवामिति । चैतन्यं श्रुतिप्रामाण्याद्ब्रह्मरूपमिति यद्यपि सत्यमित्यर्थः । [पृ. १९] तथापीति । उपाधिद्वारैव ब्रह्मणः शब्देन निर्देशनं न स्वतः । ननु जपाकुसुमाद्युपाधिरुपहितेन स्फटिकमणिना संबद्धो भवति ब्रह्मणोऽसंगस्य कथं देहाद्युपाधिरित्याह—तदनुकारित्वादिति । जलसूर्यकोदाहरणे घटस्थजले कम्पमाने सूर्यः कम्पत इव घटे भिद्यमाने सूर्यो भिद्यत इवेति मिथ्या तद्धर्मभाक्त्वात्सूर्यस्य जलमुपाधिरित्युच्यते न तु संबन्धात्तथोक्तिर्दूरस्थयोर्जलसूर्ययोः संयोगादिसंबन्धायोगात् । तथैव देहादिषु तारुण्यादिना वृध्यादिभाक्षु चैतन्यस्य मिथ्यादेहधर्मभाक्त्वादुपाधित्वमभिधीयते न तु तत्संबन्धादित्यर्थः । ननु यदि ब्रह्म स्वतश्चैतन्यतया न निरूप्यते तर्हि तदनुभवः कथमित्याह—स्वतस्त्विति । अविषयतया विषयानुपरक्तचित्स्फुरणं ब्रह्मानुभव इत्यर्थः । स्थितं—सिद्धम् । न निवर्तत इति । दहरत्वं नातिक्रामति । अल्पत्व एवान्तर्भवति । अध्यात्ममधिदैवमुभयमप्यल्पमेवेति भावः । भूमाख्यमिति । बहोर्भावो भूमा । विचार्यमेवेति । नाद्यापि निश्चितं त्वयेति भावः । तर्कतश्चेति । यद्वेद्यं तदनात्मभूतं यथा घट इत्यनुमानद्वारेत्यर्थः । निर्धार्य-संशयाद्यभावसंपादनेन स्वानुभवं कृत्वा ॥ २ ॥ १ ॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. १७] गृहीतस्थिरताया इति । पुनःपुनश्चालयित्वा स्थूणाया निखननं क्रियते तेन च तद्दृढता भवति । एवं स्थूणानिखननन्यायेन गृहीतं ज्ञानं पुनःपुनश्चालनया स्थिरं भवति । स्वाराज्येऽभिषिच्य—ब्रह्मज्ञानमधिगमय्य [पृ. १८] अविषयत्वात्कस्यचिदिति । देवादिनापि ज्ञातुमशक्यं ब्रह्म । व्याख्यानान्तरमाह—अथवेति । विदिताविदितमतिषेधागमार्थानुभव इति । अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीति वेदवाक्यानुभवः । प्रत्ययत्रयसंगतेरिति । संगतेरिति हेत्वर्थबोधिका पंचमी । आगमोक्तिराचार्योक्तिः स्वानुभवश्चेति त्रयः प्रत्ययास्तेषां संगत्यर्थमेकस्मिन्विषये संघटनार्थं, संवादाधीनं प्रामाण्यमिति हि तार्किकसमयः । विचार्येति । शिष्येणैवं चिन्तितं यद्यहं विदितं ब्रह्मेति प्रतिवचनं करिष्यामि तर्ह्यागमाचार्यप्रत्ययविरोधः स्याद्वेदनाविषयतयाऽब्रह्मत्वप्रसंगः स्यान्मम च वेदितृत्वेनानित्यत्वं प्रसज्येत । ब्रह्म मया न विदितमिति प्रति-

वचनं करिष्यामि चेत्कूपीवलादिभिः पामरैः साम्यप्रसंगः। तूष्णींभावे प्रतिभाभाववत्त्वं प्रसज्येतातो विदितमविदितं चेति प्रत्युत्तरयिष्यामि । संशयाद्यभावाद्विदितं वेदनविषयाभावाच्चाविदितमिति सुपरिनिश्चितः सन्नुत्तरमाहेत्यर्थः। [पृ. १९] परिनिष्ठितनिश्चितविज्ञानहेतूक्तेरिति। अयं प्रदर्शितो भवतीत्यत्र हेतुः। परिनिष्ठितं सुसिद्धं तर्कादिना निश्चितं यद्विज्ञानं तस्य प्रतिज्ञा मन्ये विदितमिति तद्रूपस्य हेतोरुक्तेः ॥ २ ॥ १ ॥ (प्रकाशिका) [पृ. १७] उपलक्षणामिति। अद्वैतमतवदत्र विशिष्टाद्वैतमते निर्गुणं ब्रह्म नांगीक्रियते किन्तु हेयगुणरहितमखिलकल्याणगुणसहितं ततस्तेषां कल्याणगुणानां संग्रहार्थमाह—रूपमिति। व्यत्ययादिति। सप्तम्यर्थे प्रथमेयम् ॥ १ । २ । ३ ॥

द्वितीयखण्डे द्वितीयमन्त्रः ॥ २ ॥ २ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. १९] अत्र मंत्रे पूर्वार्धे शिष्यस्य वाक्यचतुष्टयम्। वाक्यत्रयं तु ग्रन्थ एव लिखितं चतुर्थं तु वेद चेति चकारेणाकृष्यते चशब्दाच्च वेद चेति भाष्योक्तेः। तच्च वाक्यचतुष्टयमेवम्। १ अहं सुवेदेति न मन्ये २ न वेदेति नो मन्ये ३ वेद चेति नो मन्ये ४ न वेद चेति नो मन्ये । अत्र यद्यपि द्वितीयचतुर्थवाक्ययोः शब्दसाम्यं दृश्यते तथाप्यभिप्रायभेदात्पृथक्करणम् । तथाहि—प्रथमवाक्येन ब्रह्मणो दुर्बोधत्वं दर्शितं, द्वितीयेन तस्य शास्त्रैकगम्यत्वमुक्तं, तृतीयेन संशयराहित्यं, चतुर्थेन सर्वभेदनाशकस्तत्साक्षात्कारः। एवंच दुर्बोधशास्त्रैकगम्यासंदिग्धसर्वत्रभेदशून्यब्रह्माहमस्मि। जानन्नपि भेदबुद्धेरभावाच्च जानामीति संपिण्डितोऽर्थः। अयमभिप्रायः। ब्रह्मणि वृत्तिव्याप्तौ सत्यामपि फलव्याप्तिर्नास्ति। तदुक्तं पंचदश्यां विद्यारण्यैः "फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकृद्भिर्निवारितम्" ७–९० "ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता" ७–९२ अन्तःकरणवृत्तिरावरणनिवृत्त्यर्थमज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यं व्याप्नोतीत्येतद्वृत्तिव्याप्यत्वमंगीक्रियते। आवरणभंगानन्तरं स्वयंप्रकाशमानं चैतन्यं फलचैतन्यमित्युच्यते तस्मिन्फलचैतन्ये निष्कलंके चित्तवृत्तिर्न व्याप्नोत्यावरणभंगस्य प्रागेव जातत्वेन प्रयोजनाभावादित्यर्थः। अत एव "मनसैवानुद्रष्टव्यम्" बृ. ४ । ४ । १९ "यन्मनसा न मनुते" के. १ । ६ । ३ अनयोः श्रुत्योर्न विरोधः। यतः "मनसैवानुद्रष्टव्यम्" बृ. ४ । ४ । १९

र्यसंवादसारभूतम् । मतमिति । तस्येति कर्तरि षष्ठी तेनेत्यर्थे । " मति-बुद्धिपूजार्थेभ्यश्च " पा. सू. ३।२।१८८ इत्यनेन क्तः । "क्तस्य च वर्तमाने " पा. सू. २।३।६७ इत्यनेन कर्तरि षष्ठ्या विधानात् । यस्य विदुषः कर्तृकर्मादिभावेन ब्रह्मामतं तेन तद्ब्रह्म ज्ञातं तथा येन कर्तृकर्मादिभावेन ज्ञातं स ब्रह्म न जानातीत्यर्थः । [पृ. २२] अविजानतामित्यनेन मूढानां न ग्रहणमित्याह—नात्विति । हेत्वर्थे इति । पूर्वार्धोक्तेऽर्थे हेतुप्रदर्शक उत्तरार्ध इति भावः । " या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी । यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः " भ. गी. २।६९ इति भगवदुक्त्यनुसारं विद्वानमध्यस्तं ब्रह्म पश्यति । अविद्वांस्त्वध्यस्तं ज्ञेयत्वविशिष्टं ब्रह्म पश्यति । तदेतदाह—अविज्ञातं विजानतामित्यादिना । लोके व्यावहारिकज्ञानिनोऽप्यनध्यस्तं शुक्त्यादि जानन्ति तेषामध्यस्तं रूप्याद्यज्ञातं, अज्ञानिनां भ्रमवतामेव तदध्यस्तं रूप्यादि विज्ञातं भवतीति भावः ॥ २।३ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. २०] श्रौतमिति । श्रुतेर्वाक्यमेतन्न शिष्यस्याचार्यस्य वेति भावः । निगमनस्थानीयेनेति । सिद्धान्तरूपेणेति यावत् । अनुमाने हि पञ्चावयववाक्यानि भवन्ति । प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनसंज्ञकानि । तथाहि १ पर्वतो वन्हिमान् । २ धूमात् । ३ यो यो धूमवान्स स वन्हिमान् यथा महानसः । ४ अयमपि तथा । ५ अतो वन्हिमान् । तत्र पंचमवाक्यं निगमनसंज्ञकं यथा सिद्धान्तबोधकं तथेदमपि सिद्धान्तबोधकम् । [पृ. २१] नन्वत्यन्ताव्युत्पन्नबुद्धिनाप्यज्ञातं ब्रह्म तस्याप्यनेन वाक्येन ज्ञातं स्यादित्यत आह—विविदिषामयुक्तमवृत्तस्येति । " आत्मा वारे द्रष्टव्यः " बृ. २।४।५ इति श्रुत्युपदेशमनु वेदनेच्छया प्रयुक्तः सन्प्रवृत्तो य इत्यर्थः । आत्मतत्त्वनिश्चयेत्यादि । श्रवणमननिदिध्यासनैरपरोक्षसाक्षात्कारेण चात्मनिश्चयरूपफलस्याधिगतत्वान्निवृत्ता ज्ञानेच्छेति भावः । सम्यग्दर्शिनः स्वरूपमाह—स सम्यग्दर्शीति । अवसितत्वात्—निश्चितत्वात् । सर्वतः—व्यावहारिकविषयेभ्यः । " किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोकः " इति श्रुतेः । विपर्ययेणेति । अतो विपरीतो मिथ्यादर्शीत्यर्थः । तस्य मिथ्यादर्शित्वं विवृणोति प्रश्नपूर्वकं—कथमिति । अवैदिकस्येति । चार्वाकबौद्धादीनां ज्ञानं मिथ्येत्यर्थः । ननु चार्वाकादीनामवैदिकत्वेनाप्रमाणत्वेऽपि वेदप्रामाण्यवादिनां कपिलादीनां मतस्य न मिथ्या-

स्वमित्यत आह—कपिलकणभुगादिसमयस्यापीति । समयः—मतम् । तन्मतं हि लौकिकपदार्थसत्यतामालम्बते । अनिश्चितेभ्योऽनुमानादिप्रमाणेभ्यः प्रभवति । तद्व्युत्पत्त्या च ब्रह्मज्ञानेच्छा न निवर्तते । मोक्षफलाप्राप्तेः । अतो मिथ्याभूतं तत् । तमोनिष्ठाः—अज्ञानपर्यवसायिन्यः । अनर्थकं वचनमिति । पुनरुक्तिसद्भावादिति भावः । हेत्वर्थत्वेनेति । यतः पूर्वेषां ब्रह्मनिष्ठानामविषयतया ब्रह्मज्ञानं, अज्ञानिनां च बौद्धादीनां सविषयतया तत्, अतोऽधुनापि सविषयतया यैर्ब्रह्म ज्ञायते तेषां तदविज्ञातं यैश्च विषयराहित्येन ज्ञायते तैस्तद्विज्ञातमिति भावः ॥ २ ॥ ३ ॥

द्वितीयखण्डे चतुर्थमन्त्रः ॥ २ ॥ ४ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. २२] प्रतिबोधविदितमिति । सर्वबौद्धप्रत्ययेषु सामान्यतयानुगतरूपेण विदितम् [पृ. २३] प्रत्ययप्रत्यगात्मतयेति । प्रत्ययस्वरूपेणैवेत्यर्थः । उपजनापायेत्यादि । उपजनं—वृद्धिः । अपायः—नाशः । तद्रहितज्ञानस्वरूपस्य नित्यत्वादि सिद्धं भवति । घटगिरिगुहादिष्विति । यथा भिन्नेषु घटाद्युपाधिषु विद्यमानस्याकाशस्य न लक्षणभेदः स्वरूपैक्यमेव तथा भिन्नेषु बौद्धादिप्रत्ययेषु न दृक्स्वरूपभेद इति भावः । एवं—पूर्वोक्तव्याख्यानेन । एकदेशिव्याख्यानं निर्दिश्य दूषयति—यदा पुनरिति । एकदेशिमते विक्रियात्मकत्वं प्राप्तं तच्च काणादमते न संभवतीति कश्चिद्ब्रूयादतस्तन्निरासाय तन्मतमुद्भाव्य दूषयति—यदपि काणादादीनामिति । ज्ञानमात्मनो विशेषगुण इति ज्ञानोत्पत्तावात्ममनःसंयोगः कारणमिति च काणादमतम् । वेदान्तिमते तु ज्ञानमन्तःकरणस्य विशेषगुणः । "ह्रीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव" बृ. १।५।३ इति श्रुतेः । समवैतीति । गुणगुणिनोः समवायस्य काणादमते स्वीकृतत्वात् । रागसमवायीति । रागो रक्तता यथा कृष्णघटोऽग्निसंयोगाद्रक्तो भवति तथा मनःसंयोगादात्मनि चैतन्यमुत्पद्यत इत्यर्थः । पूर्वोक्तं काणादमतं न श्रुतिविरुद्धं किं त्वनुपपन्नमपीत्याह—आत्मनो निरवयवत्वेनेति । लोके हि प्रदेशवतावयववता द्रव्येणावयववतः पदार्थस्य संयोगो दृश्यते घटपटादौ । आत्मा तु निरवयवस्तेन मनःसंयोगो भवितुं नार्हति । परं काणादा नैतदङ्गीकुर्वते तैर्युगपत्सर्वमूर्तसंयोगित्वेन सर्वगतत्वमात्मनोऽङ्गीकृतम् । तेन मनसः संयोगोऽपि स्यादिति चेत्तत्राह—नित्यसंयुक्तत्वाच्चेति । परदण्डेन परस्ताडनीय

इति न्यायमनुरुध्य काणादाभ्युपगमं गृहीत्वैवायं दोषः। घटादिकालादन्यत्र घटादिस्मृतिः संस्कारजा काणादैरंगीक्रियते तत्र संगच्छेतात्मनः सर्वगतत्वेन घटादिग्रहणकालेऽपि मनःसंयोगस्याविशेषाद्घटादिस्मृतेः प्रसंगात्। एवं च योऽयं नियमः काणादमते 'घटग्रहणादनन्तरं तत्स्मृतिः' इति स चानुपपन्नः स्यादिति भावः। सर्वगतत्वेन सर्वाव्यवधानमात्रत्वं ततश्चात्मनः संसर्गधर्मित्वं ग्राह्यं न तु सर्वसंयोगित्वं कल्पनीयमिति यन्मतं तत्राह—संसर्गधर्मित्वं चेति। [पृ. २४] नातुल्यजातीयमिति। अगुणवदित्यर्थः। एकदेशिव्याख्यानान्तरमनूद्य दूषयति—यत्पुनरिति। वेद्यं वेदितुर्वेदनाच्च भिन्नं घटादिवदित्याद्यनुमानविरोधात् स्वसंवेद्यता पारमार्थिकी नोपपद्यतेऽतो बुद्ध्यादावात्मभावमारोप्यात्मनात्मानं वेत्तीति लाक्षणिको व्यवहारः कल्पनीय इत्याह—तन्न भवतीति। काणादमते स्वसंवेद्यताया अनंगीकारादात्मनि परसंवेद्यता स्यादिति यन्मतं तन्निराकर्तुमाह—संवेदनस्वरूपत्वादिति। बौद्धपक्षाद्वेदान्तिपक्षे वैलक्षण्यं साधयति—बौद्धपक्ष इति। तन्मते हि विज्ञानस्य क्षणिकत्वात्क्षणभंगुरत्वमित्यर्थः। किंच तन्मते स्वसंवेद्यत्वेन साक्षिणोऽङ्गीकाराभावान्निरात्मत्वं प्रसज्येत। तच्च श्रुतिविरुद्धम्। प्रतिबोधविदितमित्यस्यार्थान्तरमुद्भाव्य दूषयति—यत्पुनरिति। निर्निमित्तो बोध इत्यनेनासंप्रज्ञातसमाधिर्बोध्यते ब्रह्माहमस्मीति चिन्तयतः साधकस्य यावच्चेतोव्यापारो नाम ध्यानध्येयध्यातृभेदज्ञानं तावत् संप्रज्ञातसमाधिः। निवृत्ते तादृशभेदज्ञानरूपे चित्तव्यापारे यः सौषुप्तानन्दसाक्षात्कारवत्परमानन्दस्य साक्षात्कारः सोऽसंप्रज्ञातसमाधिः। तदुक्तं वार्तिककृद्भिः—"अपरायत्तबोधो हि निदिध्यासनमुच्यते" इति। मतान्तरमाह—सकृद्विज्ञानमिति। यदा निष्क्रियब्रह्मात्मानुभवो भवति तदा क्रियाभावात्कर्त्रभावेन प्रमातृत्वानुपपत्तौ पुनर्ज्ञानासंभवात्सद्योमुक्तिकारणं सकृद्विज्ञानं प्रतिबोध उच्यते। तदुक्तं—"सकृत्प्रवृत्त्या मृद्नाति क्रियाकारकरूपभृत्। अज्ञानमागमज्ञानं सांगत्यं नास्त्यतोऽनयोः" इति। उभयमतेऽरुचिमाह—निर्निमित्त इति। अयं भावः। गुरूपदेशादिना जायमानत्वेनागन्तुकत्वाद्बोधो न निर्निमित्तः। यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र सनिमित्तत्वमिति व्याप्तेः। सौषुप्तानन्दसाक्षात्कारोऽपि न निर्निमित्तः। अविद्यानिरोधिवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यस्य तत्र कारणत्वात्। एवं पूर्वकल्पेऽरुचिः। प्रारब्धकर्मप्रतिबन्धाद्वर्तमानप्रमातृत्वाभासस्य निवृत्तेरभावादसकृद्बोधोऽपि संभवतीति सकृद्विज्ञानमिति द्वितीय-

त्वमित्यत आह—कपिलकणभुगादिसमयस्यापीति । समयः—मतम् । तन्मतं हि लौकिकपदार्थसत्यतामालम्बते । अनिश्चितेभ्योऽनुमानादिप्रमाणेभ्यः प्रभवति । तद्व्युत्पत्त्या च ब्रह्मज्ञानेच्छा न निवर्तते । मोक्षफलाप्राप्तेः । अतो मिथ्याभूतं तत् । तमोनिष्ठाः—अज्ञानपर्यवसायिन्यः । **अनर्थकं वचनमिति** । पुनरुक्तिसद्भावादिति भावः । हेत्वर्थत्वेनेति । यतः पूर्वेषां ब्रह्मनिष्ठानामविषयतया ब्रह्मज्ञानं, अज्ञानिनां च बौद्धादीनां सविषयतया तत्, अतोऽधुनापि सविषयतया यैर्ब्रह्म ज्ञायते तेषां तदविज्ञातं यैश्च विषयराहित्येन ज्ञायते तैस्तद्विज्ञातमिति भावः ॥ २ ॥ ३ ॥

द्वितीयखण्डे चतुर्थमन्त्रः ॥ २ ॥ ४ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. २२] प्रतिबोधविदितमिति । सर्वबौद्धप्रत्ययेषु सामान्यतयानुगतरूपेण विदितम् [पृ. २३] प्रत्ययप्रत्यगात्मतयेति । प्रत्ययस्वरूपेणैवेत्यर्थः । उपजनापायेत्यादि । उपजनं—वृद्धिः । अपायः—नाशः । तद्रहितज्ञानस्वरूपस्य नित्यत्वादि सिद्धं भवति । **यदगिरिगुहादिष्विति** । यथा भिन्नेषु घटाद्युपाधिषु विद्यमानस्याकाशस्य न लक्षणभेदः स्वरूपैक्यमेव तथा भिन्नेषु बौद्धादिप्रत्ययेषु न ह्यस्वरूपभेद इति भावः । एवं—पूर्वोक्तव्याख्यानेन । एकदेशिव्याख्यानं निर्दिश्य दूषयति—**यदा पुनरिति** । एकदेशिमते विक्रियात्मकत्वं प्राप्तं तच्च काणादमते न संभवतीति कश्चिद्ब्रूयादतस्तन्निरासाय तन्मतमुद्भाव्य दूषयति—**यदपि काणादादीनामिति** । ज्ञानमात्मनो विशेषगुण इति ज्ञानोत्पत्तावात्ममनःसंयोगः कारणमिति च काणादमतम् । वेदान्तिमते तु ज्ञानमन्तःकरणस्य विशेषगुणः । "ह्रीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव" बृ. १।५।३ इति श्रुतेः । **समवैतीति** । गुणगुणिनोः समवायस्य काणादमते स्वीकृतत्वात् । **रागसमवायीति** । रागो रक्तता यथा कृष्णघटोऽग्निसंयोगाद्रक्तो भवति तथा मनःसंयोगादात्मनि चैतन्यमुत्पद्यत इत्यर्थः । पूर्वोक्तं काणादमतं न श्रुतिविरुद्धं किं त्वनुपपन्नमपीत्याह—**आत्मनो निरवयवत्वेनेति** । लोके हि प्रदेशवतावयववता द्रव्येणावयववतः पदार्थस्य संयोगो दृश्यते घटपटादौ । आत्मा तु निरवयवस्तेन मनःसंयोगो भवितुं नार्हति । परं काणादा नैतदंगीकुर्वते तैर्युगपत्सर्वमूर्तसंयोगित्वेन सर्वगतत्वमात्मनोऽङ्गीकृतम् । तेन मनसः संयोगोऽपि स्यादिति चेत्तत्राह—**नित्यसंयुक्तत्वाच्चेति** । परदण्डेन परस्ताडनीय

इति न्यायमनुरुध्य काणादाभ्युपगमं गृहीत्वैवायं दोषः। घटादिकालादन्यत्र घटादिस्मृतिः संस्कारजा काणादैरंगीक्रियते तत्र संगच्छेतात्मनः सर्वगतत्वेन घटादिग्रहणकालेऽपि मनःसंयोगस्याविशेषाद्घटादिस्मृतेः प्रसंगात्। एवं च योऽयं नियमः काणादमते 'घटग्रहणादनन्तरं तत्स्मृतिः' इति स चानुपपन्नः स्यादिति भावः। सर्वगतत्वेन सर्वाव्यवधानमात्रत्वं ततश्चात्मनः संसर्गधर्मित्वं ग्राह्यं न तु सर्वसंयोगित्वं कल्पनीयमिति यन्मतं तत्राह—**संसर्गधर्मित्वं चेति**। [पृ. २४] **नातुल्यजातीयमिति**। अगुणवदित्यर्थः। एकदेशिव्याख्यानान्तरमनूद्य दूषयति—**यत्पुनरिति**। वेद्यं वेदितुर्वेदनाच्च भिन्नं घटादिवदित्याद्यनुमानविरोधात् स्वसंवेद्यता पारमार्थिकी नोपपद्यतेऽतो बुद्ध्यादावात्मभावमारोप्यात्मनात्मानं वेत्तीति लाक्षणिको व्यवहारः कल्पनीय इत्याह—**तत्र भवतीति**। काणादमते स्वसंवेद्यताया अनंगीकारादात्मनि परसंवेद्यता स्यादिति यन्मतं तन्निराकर्तुमाह—**संवेदनस्वरूपत्वादिति**। बौद्धपक्षाद्वेदान्तिपक्षे वैलक्षण्यं साधयति—**बौद्धपक्ष इति**। तन्मते हि विज्ञानस्य क्षणिकत्वात्क्षणभंगुरत्वमित्यर्थः। किंच तन्मते स्वसंवेद्यत्वेन साक्षिणोऽगीकाराभावान्निरात्मत्वं प्रसज्येत। तच्च श्रुतिविरुद्धम्। प्रतिबोधविदितमित्यस्यार्थान्तरमुद्भाव्य दूषयति—**यत्पुनरिति**। **निर्निमित्तो बोध** इत्यनेनासंप्रज्ञातसमाधिर्बोध्यते ब्रह्माहमस्मीति चिन्तयतः साधकस्य यावच्चेतोव्यापारो नाम ध्यानध्येयध्यातृभेदज्ञानं तावत् संप्रज्ञातसमाधिः। निवृत्ते तादृशभेदज्ञानरूपे चित्तव्यापारे यः सौषुप्तानन्दसाक्षात्कारवत्परमानन्दस्य साक्षात्कारः सोऽसंप्रज्ञातसमाधिः। तदुक्तं वार्तिककृद्भिः—"अपरायसबोधो हि निदिध्यासनमुच्यते" इति। मतान्तरमाह—**सकृद्विज्ञानमिति**। यदा निष्क्रियब्रह्मात्मानुभवो भवति तदा क्रियाभावात्कर्तृभावेन प्रमातृत्वानुपपत्तौ पुनर्ज्ञानासंभवात्सद्योमुक्तिकारणं सकृद्विज्ञानं प्रतिबोध उच्यते। तदुक्तं—"सकृत्प्रवृत्त्या मृद्नाति क्रियाकारकरूपभृत्। अज्ञानमागमज्ञानं सांगत्यं नास्त्यतोऽनयोः" इति। उभयमतेऽरुचिमाह—**निर्निमित्त इति**। अयं भावः। गुरूपदेशादिना जायमानत्वेनागन्तुकत्वाद्बोधो न निर्निमित्तः। यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र सनिमित्तत्वमिति व्याप्तेः। सौषुप्तानन्दसाक्षात्कारोऽपि न निर्निमित्तः। अविद्यानिरोधिवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यस्य तत्र कारणत्वात्। एवं पूर्वकल्पेऽरुचिः। प्रारब्धकर्मप्रतिबन्धाद्वर्तमानप्रमातृत्वाभासस्य निवृत्तेरभावादसकृद्बोधोऽपि संभवतीति सकृद्विज्ञानमिति द्वितीय-

पक्षेऽरुचिः । प्रतिबोध एव हि स इति'। सर्वथापि प्रतिबोधपदेनात्मैव बोध्यते प्रतिबोधं साक्षितया भासमानत्वात् । [पृ. २१] निर्निमित्तं स्वतः-सिद्धम् । ननु यद्यमृतत्वं स्वतःसिद्धं तर्हि निष्फला विद्येत्याशंकामपाकर्तुमाह—एवमिति । अविद्ययानात्मत्वप्रतिपत्तिर्यत्तदात्मनो मर्त्यत्वं तादृशप्रतिपत्तिनिरासार्थं विद्या सफलेति भावः । आत्मविद्याकृतं वीर्यमिति । अहं नित्यमुक्त एवेति दृढनिश्चय एव विद्याकृतं सामर्थ्यम् । समर्थो हेतुरिति । अमृतं हि विन्दत इत्यत्र हिपदेन हेतुत्वं द्योत्यते । यतोऽविद्ययानात्मप्रतिपत्तिरेव मृत्युरतस्तन्निरासार्थं विचारूपो हेतुः समर्थः । सफल इति यावत् । "विद्यैव तन्नाशविधौ पटीयसी" अ. रा. उ. अ. ५।९ इति रामगीतोक्तेः ॥२॥४॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. २२] तर्ह्यविषयस्यात्मनो ज्ञानं कथं संपादनीयमित्याकांक्षायामाह—प्रतिबोधविदितमिति । वीप्साप्रत्ययानामात्मावबोधद्वारत्वादिति संग्रहवाक्यं तत्र वीप्साप्रत्ययानामिति मध्यमपदलोपी समासः । वीप्साघटिताः प्रत्यया वीप्साप्रत्ययाः । वीप्सा—द्विरुक्तिः । संग्रहवाक्यं विवृणुते—बोधं बोधं प्रतीति । वीप्साघटितपदेन सकलत्वस्य बोधो यथा गृहे गृहे महानसम् । तदाह-वीप्सा सर्वप्रत्ययव्याप्त्यर्थेति । तप्तलोहवदिति । अयं भावः । तप्तलोहतापको वन्हिर्लोहाद्भिन्नो लोहतापेनानुमीयत एवं सर्वबौद्धप्रत्ययानामवभासेन तदवभासको विज्ञानस्वरूप आत्मानुमीयते । एवं च लोहतापो यथा वन्हिज्ञाने द्वारीभवति तथात्मोपलब्धौ सर्वबौद्धप्रत्ययावभासा द्वारीभवन्ति [पृ. २३] विपर्यय इत्यस्य व्याख्यानमाह—विषयात्मविज्ञान इति । विषयेषु बुध्यादिष्वात्मविज्ञाने । अथवोपास्यत्वेन तस्य विषयतया विज्ञाने । मृत्युः प्रारभते भयमिति । बुध्यादिसंघातमात्मानं मन्यमानस्योपासकस्य च कर्तृत्वभ्रमनिवृत्तेरभावाद्भयं तस्य दुर्निवार्यमेवेति भावः । " अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति " छां. ७।२५।२. इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । नालम्बनपूर्वकमिति । पूर्वं कस्यचिदुपास्यस्यालम्बनमाश्रयं कृत्वा तदुपासनसाध्यतयामृतत्वं न विन्दते किन्त्वात्मनैवेत्यर्थः । आत्मविज्ञानापेक्षमिति । आत्मविज्ञानेन मर्त्यत्वभ्रमनिवृत्तिमपेक्ष्यामृतत्वं विन्दत इत्युक्तिः । तेन सा लाक्षणिकी । [पृ. २४] मुख्यार्थानुपपत्तौ लक्षणाया अंगीकारान्मुख्यार्थे बाधकमाह—यदि हीति । अनात्मविज्ञानमिति । करणे ल्युट् । अनात्मा विज्ञायतेऽनेन तदनात्मविज्ञानं, अनात्मनो जगतो विज्ञानस्य

कारणभूतमनाद्यनिर्वाच्यमात्माज्ञानमित्यर्थः । कल्प्यत इति । घटाच्छादकस्य तमसो निराकरणसाधनभूते दीपे यथा दीपेन घटो दर्शित इति व्यवहारस्तद्वदनात्मनिवर्तके ज्ञानेऽमृतसाधनत्वव्यवहार इति भावः । अनात्माध्यारोपेत्यादि । अहं मनुष्य इत्याद्यनात्मारोपः सैव माया जीवत्वकल्पकमज्ञानं तदेव स्वान्तस्य मनसो ध्वान्तं तमस्तेनानाभिभाव्यमभिभावयितुं पराजेतुं विनाशयितुमशक्यं लक्षणं यस्य तद्बलमित्यस्य विशेषणम् । अत्रानन्दज्ञानकृतटीकायामर्थकरणे भिन्नः पन्था आद्रियते स वैयाकरणैश्चिन्त्यः । [पृ. २१] ननु विद्याया बाधक इति । प्रारब्धानुरोधाद्यावद्देहपातं जायमानो द्वैताभासो विद्यया बाध्यते । विद्यायास्त्वबाध्यत्वमेव । लोकेऽपीति । हस्त्यादिभ्यो न्यूनशारीरबलोऽपि मनुजो बुद्धिसामर्थ्यात्तानारोहति । अतः सिद्धं ज्ञानबलस्य श्रेष्ठत्वं सर्वेषु बलेषु । प्रतिबोधशब्दस्य यौगिकमर्थमुक्त्वा रूढमर्थद्वयमाह--अथवेति । अशेषविपरीतेत्यादि । " वाहिताग्न्यादिषु " इति वार्तिकेन बहुव्रीहौ निष्ठान्तस्य परनिपातो विकल्पेन विहितस्तदनुसारं निरस्ताशेषविपरीतसंस्कारेणेत्यस्य स्थाने--अशेषविपरीतनिरस्तसंस्कारेणेति साधु । संस्कारेणेत्यन्तं बोधेनेत्यस्य विशेषणम् । अयमर्थः । येन बोधेनाशेषाः सकला विपरीता अविद्याविषयकाः संस्कारा निरस्ताः स प्रतिबोधो युगपत्कृत्स्नाविद्यातत्कार्यनिवर्तकः सद्योमुक्तिकारणभूतो बोध इत्यर्थः । रूढिगतं द्वितीयमर्थमाह--अथवा गुरूपदेश इति । व्याख्यानत्रये प्रथममेव प्रतिबोधशब्दस्य व्याख्यानं योग्यमित्याह--पूर्वमिति । यथार्थमिति । द्वितीयव्याख्याने सद्योमुक्तिः प्रतिपादिता सा चाशास्त्रीया । तृतीयव्याख्याने गुरूपदेशो द्योतितः परं त्वात्मानुसंधानेन विना केवलगुरूपदेशादपरोक्षज्ञानस्यासंभवोऽतोऽयमपि पक्षो न साधुः ॥ २ ॥ ४ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. २२] शेष इति । प्रतिबोधविदितमित्यस्मात्प्राक् श्रुतमित्यध्याहारः । अध्याहाराभावाच्छङ्कराचार्यकृतमेव व्याख्यानमतिशेत एतद्व्याख्यानम् [पृ. २४] चेदिति । निपातानामनेकार्थत्वात् ' हि ' इत्यस्य व्याख्यानं चेदिति ॥ २ ॥ ४ ॥

द्वितीयखण्डे पञ्चममन्त्रः ॥ २ ॥ ५ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. २५] श्रुत्वा महती विनष्टिरित्युच्यते तत्र जिहासाम-

त्पादयितुमाह—कष्टा खल्विति । संसारदुःखबहुलेष्विति । प्राणिसंघेषु जन्ममृत्युपरंपरारूपं संसारदुःखं बहुलमिति भावः । जन्मजरेत्यादि । अविच्छेदः—सातत्यम् ॥ २ ॥ ५ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. २५] विपर्यय इति । अस्मिञ्जन्मनि वेदनाभाव इत्यर्थः । [पृ. २६] ननु विचित्येत्यस्य पृथङ्निकृष्येत्यर्थः कथमत आह—धातूनामिति । विरोधादिति । यथा भिन्नानामिष्टकानां चयनमेकीकरणं संभवति तथा निरंशस्यैकस्य चिन्मात्रस्य चयनमसंभवीत्यर्थः ॥ २ ॥ ५ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. २६] विचिन्त्येति । अत्र शांकरभाष्ये विचित्येति पाठः । आप्रयाणामिति । मरणान्तमित्यर्थः ॥ २ ॥ ५ ॥

इति द्वितीयः खण्डः ॥ २ ॥

अथ तृतीयखण्डे प्रथममन्त्रः ॥ ३ ॥ १ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. २९] वक्ष्यमाणेत्यादि । उत्तमाधिकारिभिरविषयतया विज्ञेयं ब्रह्म पूर्वमुक्तम् । अधुना मन्दाधिकारिणां कृते सगुणमुपास्यं ब्रह्म प्रदर्श्यते । " तस्यैष आदेशः " इत्यादिना स्पष्टं विधेः प्रदर्शनात् । [पृ. ३१] ईश्वरसेतुभेत्तॄनिति । ईश्वरस्य सेतवो वर्णाश्रमादिरूपा मर्यादास्तद्विनाशकान् । स्थेम्ने—स्थैर्याय । [पृ. ३२] मिथ्याभिमानेक्षणवतामिति । मिथ्याभिमानपूर्वकं विचारयताम् ॥ ३ ॥ १ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. २७] यत्नाधिक्यार्थेति । ब्रह्माधिगमेऽधिको यत्नः कर्तव्य इति द्योतयितुम् । अर्थवादेनेति । इयं हि वैदिकी पद्धतिर्यत्पूर्वं ' एवं कुर्यात् ' इत्यादिरूपं विधिमुक्त्वा ततस्तत्स्तावकवाक्यं स्तुतिप्रतिपादिन्याख्यायिका वा कथनीयेति । अत्राख्यायिका प्रदर्शिता । शमार्थ इति । " शान्त उपासीत " छां. ३।१४।१ इति श्रुतौ शमो विहितः स च दमादीनामुपलक्षणम् । अभिमानशातनादिति । आख्यायिकयाग्न्यादिदेवानामभिमानः शातितः । विधित्सितमिति । विधातुमिष्टम् । व्यावृत्तवाह्येत्यादि । व्यावृत्ता विनष्टा बाह्या घटादिविषया मिथ्याप्रत्यया मिथ्याज्ञानानि येषां तैरेव ग्राह्यं ब्रह्मेत्यर्थः । अग्न्यादिपराजयकर्तृत्वरूपं चिन्हं परमात्मग्राहकमित्याह—ब्रह्मेति पर इति । परिभूयेति । अग्न्यादीन्परिभूयेति संबन्धः । वर्त्तिसिद्धिरिति । जगतो नियतप्रवृत्तिदर्शनेन

तन्नियामकस्येश्वरस्य सिद्धिः। उच्यत इति। अनुमानमिति शेषः। शास्त्रार्थस्य शास्त्रप्रतिपाद्यार्थस्येश्वररूपस्य निश्चयार्थमनुमानं निर्दिश्यत इत्यर्थः। अयं भावः। श्रुत्यादिभिरीश्वरस्य सिद्धौ कृतायामप्यनुमानेन विना न निश्चयो वादिनाम्। यतः श्रुत्यादयोऽर्थवादघटिता अर्थवादश्च न स्वार्थप्रतिपादक इति पुनः पुनस्तस्येश्वरस्यास्तित्वविषये वादिनां शंकोदयः। अनुमानेन तन्निश्चयोत्तरमर्थवादशंकाया अनुदय एव। यदिदमिति। अस्मिन्ननुमाने जगदिति पक्षः। एतद्भोक्तृकर्मविभागज्ञप्रयत्नपूर्वकमिति साध्यम्। कार्यत्वे सति यथोक्तलक्षणत्वादिति हेतुः। अन्वयिदृष्टान्तः—गृहप्रासादरथशयनासनादिवदिति। व्यतिरेकिदृष्टान्तः—आत्मादिवदिति। आदिपदेनाकाशं गृह्यते नैयायिकमतानुरोधात्। ते ह्याकाशस्य कार्यत्वाभावेन नित्यत्वमंगीकुर्वन्ति। वस्तुतः "तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः" तै. २।१।१ इत्यादिश्रुतेराकाशस्य कार्यत्वमेव। आत्मैव केवलं नित्यः। अत्र देवगन्धर्वेत्यादिना जगतो यानि विशेषणानि दर्शितानि तानि संसारिभिन्नकर्तृत्वबोधनाय। कार्यत्वे सति यथोक्तलक्षणत्वादिति हेतौ दलद्वयम्। तत्र कार्यत्वादिति प्रथमदलमात्रोक्तावबुद्धिपूर्वकारिकृत्ये विभागज्ञप्रयत्नपूर्वकत्वं नास्तीति व्यभिचारः स्यात्तन्निराकरणार्थं यथोक्तलक्षणत्वादिति द्वितीयं दलम्। द्वितीयदलमात्रोक्तावात्मादिस्वभाववैचित्र्यस्य प्रयत्नपूर्वकत्वाभावात्तत्रातिव्याप्तिः स्यादत उक्तं—कार्यत्वे सतीति। आत्मनः कार्यत्वाभाव उक्त एव। देवगन्धर्वेत्यादि। कर्मानुसारं तत्तल्लोकप्राप्ता देवगन्धर्वादयः। विविधैर्मनुष्यादिप्राणिभिः स्वस्वकर्मोपभोगः कर्तव्यस्तद्योग्यस्थानानि साधनानि च यत्र वर्तन्ते तादृशमिदं जगत्। तत्प्राकृतशिल्पिभिर्निर्मातुमशक्यमित्याह—तदस्यन्तेत्यादि। [पृ. २८] पुनश्च प्राकृतशिल्पिभिस्तस्य दुर्निर्माणत्वे हेतुमाह—देशकालेत्यादि। तत्तद्देशे तत्तत्काले तत्तन्निमित्तानुसारं शीतादिनिराकरणार्थं तदंगीकरणार्थं च प्रवृत्तेर्निवृत्तेश्च क्रमो मर्यादा नियता यस्मिंस्तत्। ईदृशं नियतप्रवृत्तिनिवृत्तिमर्यादाकं जगत्केनापि परमेश्वरादन्येन निर्मातुमशक्यमित्यर्थः। एतद्भोक्तृकर्मेत्यादि। एतस्य जगत्संबन्धिनो ये भोक्तारः प्राणिनः कर्माणि च तेषां विभागज्ञो यो निर्माता स एवेश्वर इत्यर्थः। तस्य प्रयत्नः पूर्वो यस्मिन् जगति। एतादृशं विचित्रं जगत् भोक्तृकर्मविभागज्ञेन निर्मितं यश्चासौ निर्माता तस्य नित्यत्वेन प्राकृतेष्वनन्तर्भावादीश्वरत्वमिति भावः।

तस्याप्रवेशात्कर्म विफलमिति चेन्नेत्याह—**न च प्रमाणेत्यादिना**। वैदिकप्रमाणबोधितत्वात्कर्मवैयर्थ्यं तु न योग्यमित्यर्थः। यथौषधपानादिकं कालान्तरभाव्यारोग्यं शरीरसंस्कारोत्पत्तिद्वारा साधयति तद्वत्कर्म कालान्तरभाविस्वर्गमपूर्वोत्पत्तिद्वारा साधयतीति कल्प्यते वैदिकप्रमाणवाक्यानुरोधादिति भावः। [पृ. ३१] नन्वीश्वरः साधनत्वेन श्रुतस्तदन्यथानुपपत्त्या स एव कुतो नाश्रीयत इत्यत आह—**नचेश्वरास्तित्व इति**। पूर्वोक्तार्थापत्तिस्त्वीश्वरास्तित्वे न प्रमाणम्। ईश्वरानङ्गीकारेऽपि जगद्रूपकार्यस्य कर्मादिसाधनेन साधयितुं शक्यत्वात्। "द्यावापृथिवी जनयन्देव एक आस्ते" इत्यादिश्रुतिरपि न प्रमाणमर्थवादशङ्काप्रसंगादिति शङ्काकर्तुराशयः। खण्डयति—**न दृष्टन्यायेत्यादिना**। कर्मवादिभिर्यदपूर्वं कल्प्यते तदसंगतं दृष्टन्यायस्यागस्यासंगतत्वात्। व्यवहितफलं कर्म चेतनप्रयुक्तमेव भृत्यादिकर्मफलवदिति हि दृष्टन्यायः। एतदेव विवृणोति—**क्रिया हीत्यादिना**। अनन्तरफला—समाप्तिक्षण एव फलदायिनी। **फलापवर्गिणीति**। फलेन फलोदयेनापवर्गो नाशः सोऽस्ति यस्या इति। स्वव्यतिरिक्तं फलदातारं नापेक्षत इत्यर्थः। **उत्पन्नप्रध्वंसिनीति**। प्रध्वंसते तच्छीला प्रध्वंसिनी। उत्पन्नमात्रैव फलमदत्वा या विनश्यति सा क्रिया स्वव्यतिरिक्तं फलदातारं कालान्तरेऽपेक्षत इत्यर्थः। स्वर्गादिरूपं यागादिफलं कर्मादिविज्ञेन दीयमानमेवांगीकर्तव्यं व्यवहितफलत्वात्सेवाफलवदित्याह—**तस्मादिति**। ईश्वरस्यापि नियामकान्तरांगीकारेऽनवस्थादोषप्रसंग इत्याह—**स चात्मभूत इति**। जीवेश्वरभेदस्तु काल्पनिक इति भावः। ननु राजवदीश्वरः फलदातांगीक्रियते चेद्विग्रहादिकर्तृत्वात्तस्य रागादिमत्त्वं प्रसज्येतेत्याह—**नित्यविज्ञानस्वभाव इति**। सर्वस्यात्मभूतश्चेदीश्वरस्तर्हि संसारिजीवेन सहाभेदात्तस्य संसारधर्माः संभवेयुरत आह—**संसारधर्मैरस्पृष्ट इति**। प्रशासने—अधिकारे। तद्दर्शन द्यावापृथिव्यादयो विधृतास्तिष्ठन्तीत्यर्थः। **स्मृतयश्चेति**। "यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते।" भ. गी. १३।३२ "समं सर्वेषु भूतेषु" भ. गी. १३।२७ "ईश्वरः सर्वभूतानां" भ. गी. १८।६० इत्याद्याः। अर्थवादत्वेनोक्तप्रामाण्यं खण्डयति—**न चेति**। अनन्ययोगित्वे **सतीति**। अयं भावः। "वायव्यं श्वेतमालभेत" इति कर्मविधिसमीपे पठितानि "वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता" इत्यादीनि वाक्यान्यर्थवादात्मकानि भवन्ति। ईश्वरविषयवाक्यानि तु कर्मविधिसमीपे पठि-

तत्त्वाभावादर्थवादवाक्यानि भवितुं नार्हन्ति। अनन्ययोगित्वं—अनन्याङ्गत्वम्। अन्यस्य विधेरंगत्वाभाव इति भावः। किं चार्थवादा अपि नानर्थकाः। पदसमन्वयेन जायमानस्य वाक्यज्ञानस्य बाधादर्शनात्। भूतार्थवादान् सत्यत्वाङ्गीकाराच्चेत्यत आह—**न चोत्पन्नमिति**। **अप्रतिषेधाच्चेति**। अस्य संग्रहवाक्यस्यार्थद्वयं भाष्यकृता क्रियते तत्र प्रथमोऽर्थः प्रदर्श्यते—**न चेश्वर** इति। यथा "द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चामूर्तं च" इति प्रस्तुत्य ततः परं "नेति नेति" इति परापरयोर्निषेधः क्रियते तद्वदीश्वरप्रतिषेधः श्रुतौ न क्रियते। **प्राप्त्यभावादिति**। निषेधो हि प्राप्तिपूर्वको भवति। "मा हिंस्यात्सर्वा भूतानि" इति श्रुत्या रागतः प्रेमतः प्राप्ता हिंसा निषिध्यते तद्वदत्र प्राप्त्यभाव इति शङ्काकर्तुराशयः। **न्यायस्येति**। इदं जगदेतद्वोक्तृकर्मविभागज्ञप्रयत्नपूर्वकं भवतीत्याद्यनुमानस्योक्तत्वादित्यर्थः। अप्रतिषेधादित्यस्य द्वितीयमर्थमाह—**अथवेति**। प्राभाकरमीमांसकमतेन "स्वर्गकामो यजेत" इति श्रुतिर्यागस्य स्वर्गदाने सामर्थ्यमिति बोधयति। ईश्वरकालादीनां सामर्थ्यं नास्तीति न बोधयति। एकेन वाक्येनार्थद्वयप्रतिपादने वाक्यभेदप्रसंगात्। लौकिकेन कर्त्रा कृते कर्मणि स्रक्चन्दनादिनिमित्तेनातिशयो दृष्टस्तत्सामान्याद्वैदिके कर्मणि कर्मव्यतिरिक्तमीश्वरकालादीनां निमित्तान्तरत्वं स्वीकर्तव्यमित्याह—**न च निमित्तान्तरनिरपेक्षमिति**। किंच न केवलेन कर्मणा गतार्थता तस्य विनष्टत्वादित्याह—**न च विनष्टोऽपीति**। **सेव्यबुद्धिवदिति**। अनेन पंचदिनपर्यन्तं सेवितोऽहमिति ज्ञानवान्स्वामी नष्टायामपि सेवायां मासान्तरे सेवकाय वेतनं ददाति तद्वदनेनानुष्ठितो याग इति संस्कारवानीश्वरो नष्टेऽपि यागे यागकर्तुर्मरणानन्तरं तस्मै फलं यच्छतीति भावः। [पृ. ३०] ननु लौकिककर्मफलसाधने चेतनापेक्षायामपि वैदिककर्मणि तादृशसाधनापेक्षाभावादीश्वरो नांगीकर्तव्य इति शंकामपाकर्तुमाह—**नतु पुनः पदार्था इति**। **यागादेः कर्मण इति**। कालान्तरभाविफलस्य यागादिकर्मणः स्वर्गादि फलं विज्ञानरहितकर्त्राश्रयमित्यसंगतमतस्तत्र यादृशदेशकालादिनिमित्तमालंब्य कर्म कृतं तद्विषयः संस्कारस्तथा फलविपाकः फलाभिमुखत्वं कर्मणां यत्तत्संस्कारस्तद्विभागसंस्कारश्च फलदानेऽपेक्ष्यते स च देशकालादिविज्ञस्यैव बुद्धौ भवेदतस्तादृशदेशकालादिविभागज्ञ ईश्वरोऽङ्गीकर्तव्यः। **सेवादीत्यादि**। सेवारूपकर्मफले यथा सेवादिकर्मानुरूपफलज्ञोऽपेक्ष्यते न केवलं सेवैव फलदायिनी तद्वदित्यर्थः। **यत्साक्षादपरो-**

सादिति । यद्ब्रह्म साक्षादव्यवहितं केनचिद्‌द्रष्टुरपरोक्षाद्गौणम् । एवमनुमानादि प्रदर्श्य निरीश्वरवादं खण्डयित्वेश्वरवादिषु भेदवादिनः खण्डयति—**स एव चात्रात्मेति** । भेदवादिनो हि मत इदमनुमानं—जीव ईश्वराद्भिन्नो विरुद्धधर्माक्रान्तत्वात् । यो यद्विरुद्धधर्माक्रान्तः स तद्भिन्नो यथाश्वमहिषाविति । परमेतदनुमानं श्रुतिविरुद्धं यतः श्रुतौ भेदनिन्दा, अभेदोपदेशश्च श्रूयते तदेतदाह—नान्योऽतोऽस्तीत्यादिना । [पृ. ३१] ज्ञानशक्तीत्यादिनोक्तौ पूर्वोत्तरपक्षौ विवृणुते—यदुक्तमित्यादिना । **सहस्रश इति** । "एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म नेह नानास्ति किंचन" छां. ६।२।१ इत्याद्याः । दूषणान्तरं वक्तुमनुवदति—यदुक्तमिति । ज्ञानादिलक्षणभेदादित्यत्र लक्षणभेदादिति यदुच्यते तन्न संगतं लक्षणभेदस्याद्वैतिमतेऽस्वीकृतत्वादित्याह—**नानभ्युपगमादिति** । जीवविषये त्रिविध एव विकल्पः संभवति १ जीवाः किं बुद्ध्यादिविशिष्टाश्रितप्रतिबिम्बा धर्मित्वेन गृह्यमाणाः । २ अथवा देवमनुष्यादिशब्दवाच्याः सचितिका देहाः । ३ किंवा विलक्षणनिरुपाधिकभेदभिन्नाश्चेतनाः । इति । तत्र प्रथमपक्षं खण्डयति—**बुद्ध्यादिभ्य इति** । **चक्षुर्बुद्ध्यादीति** । चक्षुर्बुद्ध्यादीनां समाहारः समुदायस्तत्संतानं प्रवाहस्तयाहंकारममत्वादयो ये विपरीतप्रत्ययास्तेषां प्रबन्धस्य सातत्यस्य योऽविच्छेदः स लक्षणं यस्य तत्स्वरूपः । चक्षुर्बुद्ध्यादिप्रवाहयुतोऽहंकारममत्वादिसातत्यविशिष्ट इत्यर्थः । नित्यशुद्धबुद्धमुक्तविज्ञानात्मा गर्भे यस्य । ईश्वरात्मनात्मवानित्यर्थः । नित्यविज्ञानेनेश्वरगतेनावभासः प्रकाशो यस्य । चित्तचैत्येति । चित्तं—ज्ञानं, चैत्याः—सुखादयः । बीजं—अविद्यादि । बीजि-शरीरम् । एतत्स्वभावः—एतत्स्वरूपः । स च न वास्तव इत्याह—कल्पित इति । अभ्युपगम्यत इति । कल्पितत्वेन स्वीक्रियते न वास्तवः । यस्य पूर्वोक्तकल्पितविशेषणविशिष्टरूपस्याविच्छेदे सातत्ये तत्प्रविष्टचित्स्वरूपस्य संसारव्यवहारो यस्य च विच्छेदे प्रतिबिम्बरूपस्य बिम्बसंपत्त्या मोक्षव्यवहारो भवति स च कल्पितरूपः सिद्धान्तिना पूर्वमेव कल्प्यते तस्यैव पुनःकल्पने सिद्धसाधनमिति भावः । सिद्धसाधनं च पिष्टपेषणवन्निरर्थकमिति तात्पर्यम् । द्वितीयपक्षेऽपि सिद्धसाधनमेवेत्याह-अन्यश्चेति । देवादीनां शरीरमाकाशादिभूतारब्धं तल्लयश्च मृत्तिकादिलयवत्प्रत्यक्ष इत्यर्थः । ईदृशं भूतारब्धत्वादिकं सिद्धान्तिना व्यवहारनिर्वाहायांगीकृतमेव तत इदमपि सिद्धसाधनदोषघटितम् । चतुर्थप्रकारस्तु न संभवतीत्याह—

न पुनश्चतुर्थ इति । चतुर्थः—चतुर्थप्रकारकस्तु जीवो नांगीक्रियत इत्यर्थः । ननु तृतीयो यः प्रकारस्तद्रीत्या बुद्ध्यादिकल्पितेभ्यो विशिष्टात्मभ्यो व्यतिरेकेण निरूपाधिकस्वरूपाभिप्रायेण लक्षणभेदादिति हेतुः स्यादत आह— **आश्रयासिद्धो हेतुरिति** । अत्र हेतावाश्रयासिद्धिरूपो दोषः । यथा काञ्चनमयः पर्वतो वन्हिमानिति गगनारविन्दं सुरभीति वा न साधयितुं शक्यते काञ्चनमयपर्वतस्य गगनारविन्दस्य चाभावात्तथा बुद्ध्यादिकल्पित आत्मा लक्षणभेदादीश्वराद्भिन्न इत्यपि न साधयितुं शक्यते । पक्षस्य कल्पितत्वेनासिद्धत्वात् । तदाह—**ईश्वरादन्यस्येति** । **ईश्वरस्यैवेति**।ईश्वरस्यैव विरुद्धलक्षणत्वमयुक्तं सुखदुःखादियोगश्चापि तस्यायुक्त इति चेन्नेति संबन्धः । ईश्वरात्पृथगात्मा नास्तीति वदता वादिनेश्वर एवात्मेति साधितं ततश्चासंगस्य तस्य बद्धत्वमुक्तत्वादि विरुद्धधर्मत्वं सुखदुःखादियोगश्च कथं संगच्छेतेति शंका । सैव न निमित्तत्व इत्युत्तरेण परिन्हियते । **लोकविपर्ययाध्यारोपणादिति** । लोकैः प्राकृतदर्शिभिर्विपर्ययेण दृष्टिविपर्ययेण यदध्यारोपणमध्यारोपस्तन्निमित्तं बद्धत्वादिधर्माः सुखदुःखादियोगश्चेति भावः । तद्विवृणोति—**यथा हीत्यादिना** । सदा प्रकाशस्वरूपेऽपि सूर्ये स्वनेत्रगतप्रकाशाभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिनिमित्तमुदयास्तमयावहोरात्रयोः कर्तृत्वं चाध्यारोप्यते लोकैस्तदध्यारोपनिमित्तं सोऽपि सूर्यो मिथ्यैव तत्कल्पितकर्तृत्वभाग्भवति तद्वदीश्वरोऽपि लोकाध्यारोपणाद्बद्धमुक्तत्वादिधर्मभाग्भवति । **लोकज्ञानापोहेति** । लोकस्य यज्ज्ञानं तदपोहो विस्मरणमित्यर्थः । **न स्वत इति** । परमार्थत इत्यर्थः । यथा पित्तामयवान्पुरुष आमयात्प्राक् शुक्लरूपित्वेन निश्चितमपि शङ्खमामयदशायां स्वदृष्टचनुसारं पीतमेव मनुते तद्वद्भ्रान्तः स्वबुद्ध्यनुसारमेवाध्यारोपयतीत्याह—**आत्मदृष्टचनुरूपारोपाचेति** । तदुक्तं हस्तामलकाचार्यैः "घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं यथा मन्यते निष्प्रभं चातिमूढः॥ तथा बद्धवद्भाति यो मूढदृष्टेः स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा॥" ह. १०दार्ष्टान्तिके योजयति—**एवमिति** बुद्ध्यादिसंबंधिनीनां वृत्तीनामुद्भवाभिभवाभ्यामाकुलस्य " इमावुद्भवाभिभवौ न वृत्तीनां किन्तु तद्व्यापकचैतन्यस्य" इति मिथ्याप्रत्ययप्रयुक्तस्य भ्रान्तस्य पुरुषस्य भ्रान्त्या सुखदुःखादियोग आरोपितो नतु वास्तव इत्यर्थः। [पृ.३२]**एतेनेति** । सिद्धसाधनाश्रयासिद्धत्वदोषाभ्यां जीवेश्वरयोः सौक्ष्म्यादिसाम्यान्नास्ति किमपि तयोर्भेदे कारणमित्याह— **सौक्ष्म्येति** । एकस्य दुःखमन्यस्य सुखमिति व्यवस्थासिद्ध्यर्थं तात्त्विक आ-

अयभेदः कल्प्यते तेन कथं भेदे कारणाभाव इति चेन्न । तथाश्रयभेदकल्पने विक्रियावत्त्वप्रसंगस्ततश्चानित्यत्वं प्रसज्येतेत्याह-विक्रियावत्त्व इत्यादिना। मोक्षे विक्रियावत्त्वं तु केनापि नांगीक्रियते । सर्वैरेव स्वरूपावस्थानं मोक्ष इत्यस्यांगीकारादित्याह–मोक्षे चेति । अविद्यावदुपलभ्यत्वादिति । अविद्यावद्भिर्भ्रान्तैर्भेदो जाग्रत्स्वप्नयोरुपलभ्यते भ्रान्त्यभावे सुषुप्तिसमाध्योः स भेदो नोपलभ्यतेऽतस्तस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः। तत्क्षय इति । अविद्यायाः क्षये । केवलस्यात्मनो बन्धमोक्षाविति किमर्थमुच्यते बुध्यादिविशिष्टस्य तौ कुतो नोच्येते इत्याह–स्वरूपापेक्षत्वादिति । विशिष्टस्य मोक्षेऽन्वयासंभवात् । मोक्षे बुध्यादिसंबन्धस्य सर्वैरनादृतत्वात्स्वरूपावस्थानं मुक्तिरित्यस्यैव स्वीकाराच्च। तदुक्तं " उपाधिना सार्धमुपाधिजन्यमौपाधिकं सर्वमवेहि मिथ्या । भागं मृषा चित्प्रतिबिम्बकेऽपि बिम्बं पुनः सत्यमशेषमेव॥ इति ।जगत्स्थितिपरिपिपालयिषयेति । परिपालयितुमिच्छा परिपिपालयिषा । जगतः स्थितिकरणं ब्रह्मण इष्टं प्राणिकर्मफलविभागार्थम् । देवाश्चात्मानुशासनानुवर्तिनो दैत्याश्च जगत्स्थितिकारियज्ञाद्यपहारिणोऽतो यथाक्रमं तेषां जयपराजयौ ॥ ३ ॥१॥

(प्रकाशिका) [पृ. २७] कांचनाख्यायिकामिति । अत्र कांचनेत्यनिश्चिततायोतकपदेनाख्यायिकायां न तात्पर्यं किन्तु साकल्येन ब्रह्म विज्ञातुमशक्यमित्यत्र तात्पर्यमिति द्योत्यते । देवानाविश्येति । देवशरीराणि प्रविश्य ॥३॥ १ ॥

तृतीयखण्डे द्वितीयमन्त्रः॥ ३ ॥ २ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३३] स्वयोगमाहात्म्यानिर्मितेनेति.। योगो नाम सत्त्वरजस्तमसां घटनं माया तत्सामर्थ्यादित्यर्थः । ब्रह्मणः शरीरं योगमन्यं प्राणिशरीरवत्सुकृतादेस्तच्छरीरसाधनत्वाभावात् । यक्षमिति ' यज देवपूजासंगतिकरणदानेषु ' इति धातोर्यक्षमिति रूपमत आह--पूज्यमिति ३ ॥ २ ॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ३३] हेयत्वख्यापनार्थमिति । मिथ्याभिमानो हेय इति द्योतयितुम् । पिण्डमात्राभिमाना इति । केवलं देहाभिमानिनः । शातनं–निराकरणम् । अनुजिघृक्षा--अनुगृहीतुमिच्छा । नातिदूर इति । समीप एवेत्यर्थः । मायोपात्तेनेति । देवगर्वनिरासाय

केवलं मायिकमेव तद्रूपं नतु वास्तवमित्यर्थ ॥१॥२।३।४।५।६।७।८
९।१०।११॥

(प्रकाशिका) [पृ. ३३] तदासुरावेशेत्यादि । यत्राहंकारादिप्रादुर्भावस्तत्रासुरकृतशरीरप्रवेशादज्ञानमुत्पन्नमिति भावः ॥१।२।३।४।५।६।७।८।९।१०।११।१२॥

तृतीयखण्डे तृतीयमन्त्रः ॥३॥३॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३३] अग्रगामिनमिति । " अग्निमुखा वै देवाः " इति श्रुतेः । सर्वज्ञकल्पमिति । " ईषदसमाप्तौ कल्पब्देश्यदेशीयरः " पा सू. ५।३।६७ इति सूत्रेण कल्पप्प्रत्ययः । किंचिन्न्यूनः सर्वज्ञः सर्वज्ञकल्पः । महतो यक्षस्याज्ञानादग्नेर्ज्ञाने न्यूनता प्रदर्शिता । [पृ.३४] सर्वत्रेति । अयमभिप्रायो यदीदं तृणं त्वया दग्धुं न शक्येत तर्हितत्सामान्यादन्यत्र या दहनशक्तिः सा न त्वदीया किन्तु त्वदितरस्यातो दग्धृत्वाभिमानं त्यज ॥३।२।४।५।६॥

तृतीयखण्डे सप्तममन्त्रः ३ ॥ ७ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३५] 'वा गतिगन्धनयोः' इत्यस्य वायुरिति रूपमित्याह—वानादित्यादि । श्वयतीति । वर्धत इत्यर्थः । टुओश्वि गतिवृद्ध्योरिति पाणिन्यनुशासनात् ॥७।८।९।१०॥

तृतीयखण्ड एकादशमन्त्रः ॥ ३ ॥ ११ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३६] अतितरामिति । अतीत्युपसर्गात्तरबन्तादामुप्रत्ययः । अत्यन्तमित्यर्थः ॥ ३ ॥ ११ ॥

तृतीयखण्डे द्वादशमन्त्रः ३ ॥ १२ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३६] ईश्वरेण सहेति । शरीरार्धभागस्थित्येति भावः ॥ ३।१२॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ३६] रुद्रपत्नीति । रुद्रस्य सर्वज्ञत्वात्तत्सहचारिणीत्वेनोमाया अभिप्रायोद्बोधकत्वम् । लौकिकन्यायमाह--विरूपोऽपीति॥३।१२॥

इति तृतीयः खण्डः ॥३॥

अथ चतुर्थखण्डे प्रथममन्त्रः ॥ ४ ॥ १ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३७] क्रियाविशेषणार्थमिति । अयमर्थः । यो त्वयं विजयः स ब्रह्मण एव न युष्माकम् ॥ ४ ॥ १ ॥

(प्रकाशिका) [पृ. ३७] हेतिनिश्चयमाहेति । निपातानामनेकार्थत्वादेव । विजय इति । 'चर्मणि द्वीपिनं हन्ति दन्तयोर्हन्ति कुञ्जरम् । केशेषु चमरीं हन्ति सीम्नि पुष्कलको हतः' इति वन्निमित्तसप्तमीयं तदाह-विजयनिमित्तमिति ॥ ४ ॥ १ ॥

चतुर्थखण्डे द्वितीयमन्त्रः ॥ ४ । २ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ३७] देवा इत्येतदनुरूपं प्रथमः विदांचकारेत्यस्य विपरिणमनं प्रथमा विदांचक्रुरिति । नेदिष्ठमिति अन्तिकशब्दादिष्ठनि रूपम् । "अन्तिकबाढयोर्नेदसाधौ" पा. सू. ५ । ३ । ६३ इत्यनेन साधु ॥ ४ ॥ २ । ३ ॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ३७] प्रथम इति । प्रथममिति क्रियाविशेषणस्यार्थे प्रथम इति । अतस्तथा विपरिणामः । अत्र भाष्य इवशब्दविषये न किंचिल्लिखितं पदभाष्योक्तमिवशब्दो निरर्थक इति द्योतयितुमपि तूष्णींभावः स्यात् ॥४॥२।३।४॥

(प्रकाशिका) [पृ. ३७] अतितरामिवेति । अन्यान्देवानतिक्रामन्तीव । इतरदेवापेक्षयाग्न्यादयः किंचिदिव श्रेष्ठा इति भावः । नेदिष्ठं—अन्तिकतमम् ॥ ४ । २ । ३ ॥

चतुर्थखण्डे चतुर्थमन्त्रः ॥ ४ ॥ ४ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. ३८] अनुपपन्नमिति । विद्युतः सकाशाद्द्युद्युतदित्यर्थो नोपपद्यते । ब्रह्मणः स्वयंप्रकाशस्य विद्युतादेः परस्माद्वस्तुनः प्रकाशायोगात् । विद्युत इति षष्ठ्यन्तमपि नोपपद्यते । विद्युत्संबन्धिप्रकाशस्य ब्रह्मनिष्ठत्वायोगात् । यत एकनिष्ठप्रकाशस्यान्याश्रयत्वानुपपत्तिः । अतो विद्युतो विद्योतनं प्रकाश इति कल्पितम् । तदुपमानेन ब्रह्मविद्योतनं बोध्यत उपासनार्थम् । यथा प्रसिद्धालम्बनानुसारं सर्वत्रोपासनं प्रदर्श्यते ।

कं ब्रह्म खं ब्रह्मेत्यादिषु । तथात्रापि विद्युतः प्रकाशनं सर्वैर्ज्ञायमानमालम्बनीकृत्य तदुपमया ब्रह्मप्रकाशनं ध्येयमेवमुपासनार्थं बोध्यते । **प्रतिनिर्देशार्थ इति** । उपास्यरूपपरामर्शार्थः । अयं भावः । इतिशब्देन यदेतद्विद्युतो व्यद्युतदा ३ इतीयत्येवोपासनेति प्रदर्श्यते । तथैव न्यमीमिषदा ३ इत्यत्रापीतिशब्दस्तदर्थो ज्ञेयः । **समुच्चयार्थ इति** । एवं च द्विरूपोपासना । प्रथमोपासनयेदं साध्यं—यद्ब्रह्मेयं ब्रह्म तद्यथा विद्युतः प्रकाशो युगपद्विश्वव्यापकस्तथा निरतिशयज्योतीरूपमिति ज्ञेयम् । द्वितीयोपासनयेदं साध्यं—यद्यथा चक्षुषो निमेषणं द्रुतं तद्वद्ब्रह्म द्रुतं सृष्ट्यादिकार्यतः पारमैश्वर्यसंपन्नमिति ज्ञेयम् । **स्वार्थे णिजिति** । तेन न प्रयोजकरूपोऽर्थः ॥ ४ ॥ ४ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. ३९] विद्युदादीनित्यर्थस्योपपत्तिमाह—**विद्युतो बहुवचनमिति** । बहुवचनप्रयोगाद्विद्युदादय उपलक्षयितव्याः । आङभिव्याप्त्यर्थको ग्राह्य इत्याह—**आपूर्णमिति** । **यद्वेति** । अयं द्वितीयोऽर्थः शांकरभाष्यवद् दृश्यते ॥ ४ ॥ ४ ॥

चतुर्थखण्डे पञ्चममन्त्रः ॥ ४ ॥ ५ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. ३९] प्रत्यगात्मतया ब्रह्माभिव्यक्त्यर्थमध्यात्ममुपासनमाह—**अथेति** । मदीयं मनोऽधिदैवतोपासनायां प्रकृतं यज्ज्योतीरूपं ब्रह्म तत्र गच्छति इति चिन्तयेदयमुपदेश आध्यात्मिक इत्यर्थः । पुनः पुनर्ध्यायमानो मन्मनसः संकल्पो ब्रह्मविषय एवेति ध्यानेनोपासकस्य प्रत्यग्भूतब्रह्माभिव्यक्तिः स्यादित्याह—**मनउपाधिकत्वाद्धीति** । **ब्रह्मविषयीक्रियमाण इति** । एतत्संकल्प इत्यस्य विशेषणम् ॥ ४ ॥ ५ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. ४०] अहंब्रह्मेणैवैतदुपासनं कर्तव्यमित्यभिप्रेत्याध्यात्मिकब्रह्मस्वरूपं वक्ति—**आत्मभूतत्वाचेति** ॥ ४ ॥ ५ ॥

[प्रकाशिका] [पृ. ४०] **इयत्तयेति** । एतत्प्रमाणकं वस्त्विति न विषयीकरोति । **शब्दस्वभावाद्धेति** । संकल्पशब्दस्य गुणाः पूजास्थानमिति वदजहल्लिंगत्वात् ॥ ४ ॥ ५ ॥

चतुर्थखण्डे षष्ठमन्त्रः ॥ ४ ॥ ६ ॥

[पदभाष्यम्] [पृ. ४१] **उवाचेति** । सगुणोपासनस्यैश्वर्यरूपं फलं

प्रतिपादितं तत्र यो विरक्त उत्तमाधिकारी शिष्यः स आचार्यं परमरहस्यं पृष्टवानित्यर्थः ॥ ४ ॥ ६ ॥

[वाक्यभाष्यम्] [पृ. ४४] **वनतेस्तत्कर्मण इति** । वनु संभजन इत्यस्य रूपं तेन वनु धातुः संभजनकर्मा । संभजनार्थक इति यावत् । **गौणमिति** । गुणादागतं गौणं यौगिकं न रूढमित्यर्थः । **सेवन्ते स्मेति** । अत्र स्मेतिपदं निरर्थकं केवलं वाक्यालंकारकं भूतकालवाचिनोऽर्थस्येहानन्वितत्वात् ॥ ४ ॥ ६ ॥

[प्रकाशिका] [पृ.४०] **अन्वर्थमिति** । अर्थमनुगतं यथार्थम् । **ततत्वादिति** । तनु विस्तारे इत्यस्य [पृ. ४४] षनु संभक्तावित्यस्य च रूपम् । तथा न तद्वनमितिशब्दस्य व्यापकं भजनीयं चेत्यर्थः । **तद्विशदयति–तनोतेरिति** । इत्यप्रत्यय इति । व्याकरणान्तरस्थं वचनमेतत् । **वनतेरकार इति** । वनेत्यकारान्तशब्दः कथमपि साध्य इत्यर्थः ॥ ४ ॥ ६ ॥

चतुर्थखण्डे सप्तममन्त्रः ॥ ४ ॥ ७ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ४१] **उत्तरार्थमिति** । श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्यनेनोक्तोपनिषत् । सैवेदानीं मयोक्तेति शिष्यं प्रत्याचार्योऽवधारणपूर्वकं निर्दिशति विद्याप्राप्त्युपायानामुत्तरेषां तपआदीनां विधानार्थम् । अतो न पुनरुक्तिः । विद्यातु निरपेक्षैवातः सा प्रथममुक्ता । तपआदिसाधनविधानार्थमेवोक्तविद्याया अवधारणमिति प्रश्नमुखेन स्फुटयति–**परमात्मविषयामिति** । **फलवचनेनोपसंहार इति** । संपूर्णतया विद्याया अनुक्तौ फलकथनमसंगतं भवेदित्यर्थः । **तस्मादिति** । उपनिषच्छेषः–उपनिषदङ्गम् । अनवशेषितत्वात्–समापितत्वात् । **किं पूर्वोक्तेति** । श्रोत्रस्य श्रोत्रमित्याद्युपनिषदङ्गत्वेनान्यानि सहकारिसाधनान्यपेक्षते नो वा । **पिप्पलादवदिति** । प्रश्नोपनिषदीयमाख्यायिका–सुकेशादयः षण्महर्षयो ब्रह्मान्वेषणं कुर्वन्तः पिप्पलादमहर्षिं समुपसन्नाः । तान्स पिप्पलादो ब्रह्मविषयमुपदिदेश । अन्ते नैतावदेवाहं ब्रह्म वेद नातः परमस्तीत्युवाच । तद्वदत्राप्याचार्येण नातः परमस्तीति वक्तव्यमित्यर्थः । समाधत्ते–**एतदुपपन्नमिति** । [पृ. ४२] **वेदैरिति** । अयमर्थः । तस्यै तपो दम इति मन्त्रे वेदानां तदङ्गानां च तपआदिभिः सह पाठः कृतः परं वेदास्तदङ्गानि च न ब्रह्मविद्याप्राप्त्युपायभूतानि तत्सामान्यात्तपआदीन्यपि न ब्रह्मविद्याप्राप्त्युपायभूतानि । योग्य-

तानुसारं तपआदीनां ब्रह्मविद्याप्राप्त्यवङ्गाङ्गिभावः कल्प्यते सहपाठोऽकिंचित्कर इति शंकते–**सहपठितानामपीति** । एवं विभागपूर्वकं विनियोगः कर्तव्यस्तथा चार्थसंबन्ध उपपद्येत । स च विभाग इत्थम् । तपःप्रभृतीनां विद्यांगत्वेन विनियोगः । वेदानां तदंगानां चार्थप्रकाशद्वारा कर्मात्मज्ञानोपायत्वम् । एवं सहकथनेऽपि पृथग्विनियोगे श्रौतं दृष्टान्तमाह–**यथा सूक्तवाकानुमन्त्रणमन्त्राणामिति** । " अग्निरिदं हविरजुषतावीवृधत महो ज्यायोऽकृत । अग्नीषोमाविदं हविरजुषेतामवीवृधेतां महो ज्यायोऽक्राताम् ". इत्यादिनैव सूक्तवाकेन सर्वयागसमाप्तौ देवतानुमंत्रणं क्रियते । यद्यप्यस्मिन्सूक्तवाके बह्व्यो देवताः पठ्यन्ते तथापि यस्मिन्यागे या देवताहूता तस्या एव विसर्जने योग्यतावशात्तस्य सूक्तवाकस्य विनियोगः । सूक्तवाकानुमंत्रणमंत्राणामित्यत्र सूक्तवाकेनानुमंत्रणमिति तृतीयासमासः । **नायुक्तेरिति** । युक्तिर्घटनां तस्या असंभवात् । प्राप्नोति–गच्छति । अन्नु गतिपूजनयोरिति धातोः प्रोपसृष्टस्य रूपम् । सूक्तवाकानुमंत्रणमन्त्रेषु योग्यतायाः सत्त्वात्तथा व्यवस्थायामप्यत्र कर्मणां विद्याविरुद्धत्वेन योग्यताभावात्तथा व्यवस्थाया असंभवादित्यर्थः । तमेव योग्यताभावं स्पष्टयति–**नहीति** । **निःश्रेयसस्येति** । एवं च ब्रह्मविद्यायास्तत्फलस्य कर्मवैलक्षण्यमित्यर्थः । **प्रश्नप्रतिवचनस्येति** । उपनिषदमब्रूमेति गुरूक्तप्रश्नोत्तरवाक्यस्य ॥४॥७॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ४१] ब्राह्मीत्यस्य व्याख्यानं–**ब्राह्मणजातेरिति** । ब्राह्मणजात्यनुष्ठेयां विद्यात्मसाधनभूताम् । [पृ. ४२] अब्रूमेत्यस्य भविष्यकालिकमर्थमङ्गीकुरुते व्यवस्थापयति च–**ब्राह्मी नोक्तेत्यादिना** । **भूताभिप्राय इति** । भूतकालसंबंधिक्रियाविशिष्टोऽब्राब्रूमेति शब्दो न किन्तु भविष्यकालसंबंधिक्रियाविशिष्टः ॥ ४ ॥ ७ ॥

(प्रकाशिका) [पृ. ४२] श्रुतिस्योत्तरालोचने पक्षत्रयं संभवति तदाह–**किमुपनिषत्प्रतिपाद्यमिति** ॥ ४ ॥ ७ ॥

चतुर्थखण्डेऽष्टममन्त्रः ॥ ४ ॥ ८ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ४३] **अमृदितकल्मषस्येति** । अविनष्टपातकस्य । **यथेन्द्रेत्यादि** । चतुर्थपर्यायपर्यन्तमिन्द्रस्य प्रजापतिबोधितब्रह्मविषयिणी प्रतिपत्तिर्ज्ञानं नासीत्तस्यैव प्रजापतेर्वाक्याद्विरोचनस्य तु प्रथम एव पर्याये विपरीता देहात्मप्रतिपत्तिरभवदियं कथा छान्दोग्येऽष्टमाध्यायेऽष्टमखण्डेऽस्ति ।

यथाश्रुतमिति । श्रुत्यनुसारि । अमानित्वमिति " अमानित्वमदंभित्व-महिंसा क्षान्तिरार्जवम् " भ. गी. १३।७ इत्यादिभगवद्गीतोक्तम् । षडिति । शिक्षा-पाणिन्यादिकृता । कल्पः—श्रौतस्मार्तसूत्रमाश्वलायनादिमुनिकृतम् । व्याकरणं-पाणिनिप्रभृतिनिर्मितम् । निरुक्तं—यास्ककृतम् । छन्दः-पिंगलकृतम् । ज्योतिषं—लगधकृतम् । सर्वांगाणीत्यनेन शिरआद्यवयवग्रहणे शिक्षादीनां ग्रहणं कथमत आह—अस्मिन्पक्ष इति । वेदपदेन शिक्षादिग्रहणे युक्ति-माह—अंगिनीति ॥ ४ ॥ ८ ॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ४२] ब्रह्माश्रयेति । ब्रह्म वेद आश्रयो ब्रह्मविद्यायाः । वेदमूलत्वात्तस्याः॥ ४ ॥ ८ ॥

(प्रकाशिका) [पृ. ४४] तप आलोचने इत्यस्य रूपं तप इति मत्वाह—शास्त्रपर्यालोचनं वेति । तदनुकूलग्रन्थाश्चेति । ऐतरेयशतपथा-दिब्राह्मणानि । " वर्णिनां हि वधो यत्र तत्र साक्ष्यनृतं वदेत् " या. स्मृ. अ. २।८३ इति याज्ञवल्क्यस्मृतेराह—अपीडाकरमिति ॥ ४ ॥ ८ ॥

चतुर्थखण्डे नवममन्त्रः ॥ ४ ॥ ९ ॥

(पदभाष्यम्) [पृ. ४४] औपचारिक इति । इतरलोकापेक्षया स्वर्गस्य बहुकालस्थायित्वेन लाक्षणिकोऽनन्तशब्दः स्यादिति शङ्कार्थः ॥४॥९॥

(वाक्यभाष्यम्) [पृ. ४४] सुखप्राय इत्यनेन सुखबाहुल्यादल्पदुःखात्मकत्वं तस्य लोकस्य भवेत्किंच सुखवैशिष्टयेन सगुणत्वमपि तस्य स्यादत आह—निर्दुःखात्मनीति । सुखप्राय इत्यस्य दुःखाभावे तात्पर्य-मिति भावः ॥ ४ ॥ ९ ॥

(प्रकाशिका) [पृ. ४६] त्रिविधपरिच्छेदरहित इति । देशतः कालतो वस्तुत इति त्रिविधः परिच्छेदस्तद्रहिते । उक्तसर्वावधारणार्थेति । ग्रन्थसमाप्तिद्योतिकेति तात्पर्यम् ॥ ४ ॥ ९ ॥

इति चतुर्थः खण्डः ॥ ४ ॥

इति श्रीकेनोपनिषद्व्याख्यात्रयबालबोधिनी पाठकोपाव्हश्रीधरशास्त्रिकृता समाप्तिमयासीत् ॥

उपनिषद्व्याख्यात्रयगतानां वचसां सूचिः

केनोपनिषत्पदभाष्ये लब्धस्थलानि वचांसि

इ.

केनोपनिषत्पदभाष्येऽलब्धस्थलानि वचांसि.